

كَيْفَ وَكَيْفَ الْكَافِرُونَ
نَظَرٌ فِي حَقِّهِ بِالْعَمَلِ

الحمد لله الذي به البداية والية النهاية ومنه الكفاية والهداية على انفسنا

شرح الوفا
علاء الدين

من تصانيف علامة عصره وفريد من مولانا الحافظ الحاج محمد عبد الحى

وَالطَّبْعُ لِبُورِهِ زَكَاةً وَلِلْكَوْ

مكتبة دار الفنون
التي تأسست في سنة ١٩٤٢

حاشية على كتابه في تاريخ مصر

محمد عبد الحليم

٢٧٨ = ٥

٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩

20443

فہرست کتب مطبوعہ

فہرست کتب مطبوعہ

فہرست کتب مطبوعہ

فہرست کتب مطبوعہ

فہرست کتب مطبوعہ مطبعہ یوسفی واقع فرنگی محل شہر لکھنؤ

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
۹۔ اقیقہ تجنیہ جدیدہ ایضاً حاتم لکھنؤ از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ برج المیزان تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ بوستان پارہ عم تحقیقات عربیہ بر میرزا رسالہ از مولانا محمد عبد الحکیم مجموعہ میرزاہد ملا جلال تبیان شرح میزان از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تقوم العام یعنی جنتی صمد جسمین ابتدای عالم سے آخر زمانہ تک کی جنتی اور نقشہ طلوع وغروب ہر ملک و مقام مندرج ہو جامع صغیر تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ حصن حصین تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ محمد ابراہیم حاشیہ جدیدہ حسامی تجنیہ نفیسہ خیالی مع حاشیہ عبد الحکیم سیالکوٹی ذیل اللالی یہ چار جلدوں کا مجموعہ جو حصین ذیل اللالی المصنوع	۱۔ لسیوطی تحفیات علی الموضوعات ۲۔ لسیوطی کشف الاحوال فی نقد الرجال للفاضل المدرسی مقامہ احسنہ فی بیان کثر سن الاحادیث المشترکہ ۶۔ علی الاسنۃ للسخاوی ۱۔ ذکر شہنشاہ حسین شاہ ایڈورڈ ہفتم کی سوانح عمری بہت شستہ زبان میں لکھی گئی ہے۔ رسائل لارکان از مولانا بحر العلوم محمد اسد الرفع والتکمیل فی الجرح والتمدیل از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ رشیدیہ شرح شریفیہ تجنیہ مولانا مولوی حافظ محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تعالیٰ زجر الشبان والشیبۃ عن ارتکاب الغیبة از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تعالیٰ سعی شکور در رد مذہب الماتور در بیان زیارت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سیر و بارجمین در بارہی منقذہ سنہ ۱۲۰۳ کا پورا مال بالتصریح معہ نقشہ	در بارہی و فہرست مہمانان وغیرہ درج ہو سراجی تجنیہ مولانا مولوی محمد قیام الدین عبد الباری فرنگی محل لکھنوی برادر مولانا محمد عبد الحکیم نورسہ مدظلہ میر طول حاشیہ سید شریف سعایہ شرح شرح وقایہ از مولانا محمد عبد الحکیم در دو جلد جلد اول تا کتاب الطہارۃ جلد ثانی از باب الاذان تا باب القراۃ سعدیہ سلم العلوم شرح وقایہ تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ کامل جلد اول ایضاً جلد ثانی ایضاً جلد ثالث تجنیہ جدیدہ ایضاً جلد رابع تجنیہ نفیسہ شرح عقائد نفی تجنیہ مولوی عبد اللہ آبادی شرح ملا بھی تجنیہ نفیسہ شرح تہذیب تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ شرح نفیسہ شرح سراجیہ تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ	شرح چمنی تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ تعالیٰ شمس مارفہ تجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ شرح سلم مولانا احمد عبد الحق و شرح سلم مولانا محمد حسین وحاشیہ میرزاہد ملا جلال حاشیہ میرزاہد شرح موقتہ از حضرت شاہ عبد الحق حضرت تصدیقات ایضاً قصوات شرح الاسباب العظام معہ حاشیہ حل المعضلات جلد اول ایضاً جلد ثانی شافیہ صدر التجنیہ مولانا محمد عبد الحکیم نفیسی مع حل از مولانا محمد عبد الحکیم صراح مد قراح ظفر الامانی معہ مفت مد ابن اصلاح از مولانا محمد عبد الحکیم نواد الوصول شرح فضول الوری عمدہ لنصائح فی ترک القبايح از مولانا محمد عبد الحکیم رحمہ اللہ عنات اللغات مع منتخب برج ہدایت فتح الغیت شرح الفیہ اکھدیت اللام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن السخاوی

اَكْبَرُكُمْ وَبِالْاَعْلَى نَفَقَتِ
اَنْظَرُكُمْ بِالْعَالَمَةِ هُوَ

الحمد لله الذي به البداية والنهاية وَمِنْهُ الْكُفَايَةُ وَالْهُدَايَةُ عَلَى أَنْطَبَاعِ

شرح الوفا
على ابن عفا

من تصانيف علامة عصره وفريد دهره مولانا الحافظ الحاج محمد عبدالحى

وَالْمُطَهَّرُ بِوَجْهِهِ الْكَوْ
وَالْمُطَهَّرُ بِوَجْهِهِ الْكَوْ

فهرس مسائل شرح الوقاية

رقم.	مضمون	رقم.	مضمون	رقم.	مضمون
٥١	كتاب الطهارة	١٤٤	ببأدراك الفريضة	٢٢١	ببالمعاشر
٨٣	ببالتيمم	١٤٢	ببأقضاء الفوائت	٢٢٢	بببالركان
٩٣	ببالمسح على الخفين	١٤٥	بببأسجود السهو	٢٢٥	بببأركوة الخلع
١٠٢	ببالحيض	١٤٩	بببأصلوة المريض	٢٢٤	بببالمصارف
١١٢	بببالانجاس	١٨١	بببأسجود التلاوة	٢٢٥	بببأصدقة الفطر
١١٩	كتاب الصلوة	١٨٢	بببأصلوة المسافر	٢٢٢	كتاب الصوم
١٢٥	بببالاذان	١٨٨	بببأصلوة الجمعة	٢٢٤	بببأوجب الفساد
١٢٨	بببأشروط الصلوة	١٩٢	بببأالمعدين	٢٢٢	بببأالاعتكاف
١٣١	بببأصفة الصلوة	١٩٥	بببأصلوة الخوف	٢٢٥	كتاب الحج
١٣٩	فصل في القراءة	١٩٦	بببأالجنازة	٢٥٤	بببأالقران والتمتع
١٢٢	فصل في الجماعة	٢٠١	بببأالشهيد	٢٩٢	بببأالجنايات
١٢٨	بببأالحارث في الصلوة	٢٠٤	بببأالصلوة في الكعبة	٢٤٣	بببأالاحصاء
١٥٣	بببأكيف الصلوة وما يكره فيها	٢٠٤	كتاب الزكوة	٢٤٨	خاتمة الطبع
١٤٠	بببأصلوة الترو والنول	٢١١	بببأزكوة الاموال		

والان التجميع الصحيح اقوى من التجميع الالزامي وما فتحى به اختيار المولى صرح بتصحيحه في جامع المحضرات وقول المؤلف ان المتن موضوع لنقل المذهب لا يدل على ترجيح ما فيها من مسائل لان المراد بالمذهب ما يذكر في كتب ظاهر الرواية ومنهناكل من القولين مرجعاً بانه ظاهر الرواية حيث كان كذلك فعلياً اتباع ما هو حوالته بتصحيحه انتهى ثم اظهر ان المتن في قولهم ما في المتن مقدم ليس جميع المتن بل المنحصرات التي انصاحها حق الاية وكبار الفقهاء المعروفين بالعلم والزيد والفقهاء والنفقة في الرواية كابي جعفر الطحاوي والكرخي واحكامهم شديدة والقردري ومن في هذه الطبقة وقد كثرت اعتماد المتأخرين على الوكاية لبرهان الشريعة وكثرة الدقائق لابي البركات حافظ الدين عبد الله بن احمد النسخي المتوفى سنة عشرة وسبع مائة والخميسر لابي الفضل عبد الله بن محمود الموصل المتوفى سنة ثمان وثلاثين وسنة ثمان وثمانين وجميع البحر في نظر الائمة احمد بن علي البغدادي المتوفى سنة اربع وتسعين وسنة ثمان وخمسة القردري لاحمد بن محمد المتوفى سنة ثمان وثمانين واربعمائة وذلك لما علموا من جلالة مؤلفها والبراهم ايراد مسائل معتمدة عليها واشهرها ذكر اوقاها واعتماد الوكاية والكنز ومختصر القردري وهي المراد بقول المتن الثلثة واذا اطلق المتن الاربعة ارادوا هذه الثلاثة والمختار او الجمع واعلم انه قد اشتمل ان المتن موضوع لنقل اصل المتن ومسائل ظاهر الرواية وبذلك حكم غالبى لا يلى فانه كثيرا ما يذكر ان باب المتن مسائل هي من تخرجات المشايخ المتقدمين مخالفة لمسلك الاية المتبوعين كمسألة العشر في العشر في باب نجاسة الخوض وطهارة فانما من تحديات المشايخ المتقدمين وسئل المذهب خال عن هذا كما استعرف في موضعين شاء الله تعالى وكذا ما اشتمل ان المتن موضوع لنقل مذهب الامام على حقيقته حكم غالبى لا يلى فكثيرا ما ذكرنا فيها مذهب صاحبها اذا كان اجماعا كما في بحث السجدة باجمعه والانتصاف في الدرر المستعارة في فوائد متفرقة مفيدة للفتى والمصنف فائدة قال في رد المحتار نقلا عن شرح الاشباه للشيخ بهبه الله لبعضى قال شيخنا العلامة صلح لاجوز الاقناع من الكتب المنقحة كانه شرح للكنز للعينى والدرر المحتار شرح تور الا بصار لعدم الاطلاع على حال مصنفها كشرح الكنز لملامسكين وشرح النقاية للقيستانى او لنقل لا قول الضعيف شيخنا كالفقيه الزاهدى فلا يجوز الاقتداء من هذه الا اذا علم لنقول عنه واخذه منه انتهى ثم قال وينبغي اسحق الاشباه والنظار باقان فيما س لا يجازى في التعبير بالافهم معناه الابدع الاطلاع على ما خذه بل فيها في مواضع كثيرة لا يجازى لعل يظهر ذلك لمن درس مطالعة مع الحواشي فلا يابن المفتى من الوقوع في الغلط اذا اقتصر عليها فلا بد من مراجعة ما كتب عليها من الحواشي او غير ما احتجته وفي تذكيرة الموضوعات لعل القارئ العاى من القواعد الكلية ان نقل الاحاديث النبوية والمسائل الفقهية والتفاسير القرآنية لا يجوز الا من الكتب المتداولة لعدم الاعتماد على غير ما من ومنع الزيادة وحق الملاحظة بخلاف الكتب المحفوظة فان شئنا ان تكون صحيحة متعددة انتهى وقال ابن الهمام في فتح القدير في كتب القضاء قد استقر اى الاصولين على ان المفتى لا يجتهد واما غير المجتهد ممن يحفظ اقوال المجتهد فليس بمفتى والواجب عليه اذا سئل ان يذكر قول المجتهد كابي عفيفه على جهة الحكاية فصرفه ان يكون في زماننا من فتوى الموجدون ليس بفتوى بل هو نقل كلام المفتى لياخذ به المستفتى وطريق نقله كذلك عن المجتهد احد امرين اما ان يكون له سند فيه اليه او ياخذ من كتب معروف تدولته الايدى ككتب محمد بن الحسن ونحوها من تصانيف المشهورة لانه بمنزلة نسخ المتن او ترجمته او المشهور كنه اذكر الرانزى فعلى هذا لو وجد بعض نسخ النوادر في زماننا لا يحل عزو ما فيها الى محمد ولا الى ابي يوسف لاننا لم نشهر في زماننا في ديارنا ولم تدول نعم اذا وجد لنقل عن النوادر مثلاً في كتاب مشهور كالسنة لم يسهل ولا كان كل متوطلاً على ذلك الكتاب فلو كان حافظاً للاقاويل المختلفة للمجتهدين ولا يعرف اجتهاداً قد رقد على الاجتهاد والترجيح لا يقطع بقول من ائتمنى به بل يحكيها للمستفتى بما يفهم المستفتى ما يقع في قلبه انه الا صوب ذكره في بعض الجوامع وعندى انه لا تجب عليه حكاية كلام بل يكفي ان يحكى قولاً منها فان المقلد له ان يقلد اى مجتهد شاء واتقى وفي بعض رسائل بن نجيم المصري المولفة في بعض صور الوقت رؤا على بعض محاصره نقله عن المحيط البرهانى كذب المحيط البرهانى مفقود كما صرح به ابن امير حاج في شرح نية المصلى وعلى تقدير انه ظهريه دون اهل عصره لم يجز الاقتداء منه ولا لنقل منه

الدرر المستعارة في فوائد فقهية للفق والمصنف

كما صرح به في فتح القدير في كتاب القضاء انتهى وفي حاشي السيد أحمد المحمدي على الاشباه والنظائر نقلا عن الفوائد نية مؤلف الاشباه والمحرم
المصري لا يحمل الاثبات من القواعد والعضو البطون كما على المفتي حكايته النقل الصحيح كما صرحوا به انتهى وفيها ايضا في موضع آخر لا عبرة بما في
كتب الاصول اذ اختلف ما ذكر في كتب الفروع كما صرحوا به انتهى وفيها ايضا في موضع آخر نقلا عن بعض رسائل مؤلف الاشباه لا يجوز
الفتوى من التصانيف الغير المشهورة انتهى وفي القنية نقلا عن اصول الفقه ابي بكر الرازي اما ما يوجد من كلام رجل ومنه صنف كتاب محرم
وقد ملأه النسخ يجوز لمن نظره ان يقول قال فلان كذا قال فلان كذا وان لم يسمع من احد نحو كتب محمد بن الحسن ومولاه مالك ومولاه من الكتب
المصنفة في اصناف العلوم لان دهره ما على هذا الوصف بمنزلة نجر المتواتر والاستفاضة لا يحتاج مثله الى اسناد انتهى وفي لسان الفقيه
ابي الليث قيل لابي نصر وقت عندنا ربعة كتب كتاب ابراهيم بن رستم وادب القاضي عن انحصار وكتاب ابو دود الهوار من وجه شام
بل يجوز ان ان هتمى منها فقال يا صرح عن اصحابنا فذلك علم محقق مرغوب فيه مرضي به فاما الفتوى فاني لا اري لاحد ان يفتي لاني لا اقبل
الثقل الناس فان كانت مسائل قد اشتهرت وظهرت من اصحابنا رجوت ان بسع الاعتماد عليها انتهى فائدة من الكتب الغير المعبرة
شرح مختصر الوفاة للقمستاني شمس الدين محمد مفتي بخارا المتوفى سنة خمس مائة واثنين وستين بعد استعانة المشهور بجامع المروني شرح مختصر الوفاة
لابي المكارم قال ابن عابدين في تنقيح الفتاوى اجماعه في بحث كراهية لبس الثوب للاحمر في اثناء الرد على الشرع بخلافه الماثل بخواره المستند الى
كلام ابي المكارم والقمستاني على ان الذي يجب على المقلد اتباع مذمب امامه الظاهر ان ما نقله هؤلاء الاية هو مذمب لاهم لانها قد اوردوا كلامه في
رجل محمول وكتابه كذلك القمستاني كما رفضه وحاطب ليل خصوصا واستناده الى كتب الزاهدي المعترلى انتهى وقال على الفارسي في كتابه
شمع العوارض في ذم الروافض لقد صدق عصام الدين في حق القمستاني انه لم يكن من جماعة شيخ الاسلام المروني لانه لم يسمع ولا من اهل بيته
وان كان دلال الكتب في زمانه ولا كان يعرف بالفقه وغيره بين اقرانه ويؤيد وان لم يكن في شرحه بذليل لعنه والسمين والسمين والسمين من
غير تحقيق وتدقيق فهو كحاطب ليل لجامع بين الرطب واليابس في الليل انتهى ومن الكتب الغير المعبرة فتاوى ابراهيم شامي من مؤلفات
القاضي شهاب الدين الدولة آبادي كما نقله عبد القادر البادي في منتخب التواريخ عن استاذة العلامة اجل علماء اعمد الفكر في تشييع
حاتم اسفهل المتوفى سنة ثمان مائة وستين بعد تسميته ومنها تصانيف نجم الدين محتار بن محمود بن محمد الزاهدي مفتي للاعتقاد على الفروع
المتوفى سنة ست مائة وخمسين وسنة ثمان مائة كالقنية والحامدي ولجتي شرح محمده القدوري و زاد الاية وغير ذلك فقه قال في تنقيح الفتاوى في بيان
نقل الزاهدي لا يعارض نقل المعبرات النعمانية فانه ذكر ابن وهبان انه لا يفتي اهل ما نقله صاحب القنية مخالفا لقواعد عالم عصره
نقل من غير هو مثله في انه ايضا انتهى وفيها ايضا في موضع آخر الحامدي الزاهدي مشهور بنقل الروايات الضعيفة انتهى ومنها السراج
الواجب شرح مختصر القدوري من مؤلفات ابي بكر بن علي الحامدي المتوفى سنة ثمان مائة كما نقله صاحب كشف الظنون من المؤيد البركلي ومنها
مشتمل الاحكام لغير الدين الرومي كما نقله صاحب الكشف ايضا عن البركلي ومنها الفتاوى الصوفية لفضل الله محمد بن ابوب
تلميذ جامع المفصلات كما نقله صاحب الكشف عن البركلي انه قال انما ليست من الكتب المعبرة فلا يجوز العمل بها ايضا الا اذا علمت مؤلفاتها
للاصول انتهى ومنها فتاوى ابن نجيم وفتاوى الطوري كما نقله صاحب رد المحتار من حاشية ابي اسعد والازهرى على شرح الكنز
للمسكين ومنها خلاصة الكليد في المنسوبة الى لطف الله الشافعي فانما وان اشتهرت في بلاد ما وراء النهر اشتهار او قد ولو بافانهم
حفظا واستدكارا لانه لم يعرف الى الآن حال مؤلفها من هو وكيف هو وهل هو من بيت تصنيفه او هو ممن يعرف به المشهور ان
من لا يعرف الفقه صنف فيه كتابا وقد اختلف في تعيين مؤلفها على احوال ثلثة اورد صاحب كشف الظنون الاول من اتمس الدين
محمد بن حمزة الفخاري المتوفى سنة اربع وثلاثين وثمان مائة وهو جرحي جلي محشي المطول والتلويح وغيره وبذا ذكره المؤيد

أحمد المعروف بطائفة كبرى زاده الرومي في شرح المقدمة المذكورة الثاني انساب كمال باشا الرومي مؤلف الايضاح والاصلاح ذكره شارح
حسن: كافي الاقتصاري المتوفى سنة خمس وعشرين والف الثالث انساب الفاضل لطف الله النسفي المشهور بالفاضل الكبيراني ذكره
شمس الدين القسستاني في شرحه واربهم البخاري في شرحه واربهم البخاري في شرحه واربهم البخاري في شرحه واربهم البخاري في شرحه
تبرزين المصاهرة التحسين الاشارة ورسالة سماة بالدين للترتين وهو اتالا بالبركات النسفي حافظ الدين عمر مؤلف الواسع وهذا
القول ضعف الاقوال يشهد بعدم معرفته قائله احوال الفقهاء فان مؤلف الوافي هو عبد الله النسفي مؤلف الكنز والنار والمذكر
وغيره المتوفى سنة احدى او عشرة وسبع مائة وعمر النسفي وغيره ومتقدم عليه فانه عمر بن محمد النسفي الملقب بفتي ثقلين ونجم الدين مؤلف
نظم الجوامع الصغير والمنظومة في الفقه وغيرهما المتوفى سنة سبع وثلاثين وخمس مائة على ما بسطنا كل ذلك في الفوائد البهية في تراجم
اخفيتها ولم يذكر احد من صنف في تراجم اخفيتها وذكر احوالها وتضافها مقدمة الصلوة من تاليفات احمد ما واما الاقوال الثلاثة
فعلى القول الثالث منها الذي هو المشهور بين الجمهور يكون مؤلفها رجلا محمولا فانه لم يقف في كلام احد من الف في تراجم اخفيتها لطف الله
النسفي خير ولا اثر او المجهول يكون تاليفه مما لا يعتمد عليه الا ان يوافق الكتب المعتمدة وعلى القول الاول والثاني وان كان مؤلفها
من المعجبين فان ابن كمال باشا وابن حمزة من اجلة عصرها وكلمة موهر بما بسطناه في الفوائد البهية الا ان جمعها بين الطب واليايس
يشهد بعدم اعتبارها فكيف ما يكون المؤلف معتبرا في نفسه ومؤلفه غير معتبر لعدم التزامه فيه التنقيح والتنقيح وجميعه فيه كل طب ويايس
من غير تدقيق وتوضيح والذي يتبادر بالبال عند اهل النفا على انهار رسالة غير معتبرة وان مؤلفها لا يعلم ان يكون ممن لا ماسته له بالمسائل ولا علم
بالدلائل واما ان يكون لم يميز فيما استتبع والتفتيح وان كان في نفسه من ارباب التجميع مطابقة هذه الرسالة من اولها الى آخرها والاطلاع
على مسائلها الشاذة وحكامها الفاذة فان فيها مسائل مخالفة لظاهر الرواية ومبينة للكتب المعتمدة والآتري الى انه عرف الوجوب في مفتح رسالة
بأشبه بليل فيه شبهة وذكر ان حكمه الحكم الفرض عملا لا اعتقادا ثم ذكر في الباب الثاني المنعقد لبيان واجبات الصلوة من جملة الواجبات لفظ
التكبير للتحرية وهذا مخالف لاكثر الكتب المعتمدة فانهم صرحوا بجمعهم ان لفظ التكبير للتحرية سنة لا واجب ولا شرط وعرفوا الحرام في مفتح رسالة
بأشبه انتهى فيه بلا معارض وذكر ان حكمه الثواب بالترك والعقاب بالفعل والكفر بالاستحلال في المتفق عليه ثم ذكر في الباب الخامس المنعقد لتعدا
المحرمات منها الجهر بالتسمية والالتفات بينا وشمالا تجوز بل بعض الوجوه والاسكاف على الاسطوانات واليد ونحوه بلا عند دفع اليدين في غير مشروع
ورفع الاصابع في الركوع والسجود والجلوس على عقبيه للتشهد والاشارة بالسبابة في التشهد والزيادة بعد التكبير والتناء وهو كله مخالف
لاكثر الكتب المعتمدة بل كلها فانهم عدوا اكثر هذه الاشياء في المكرويات وبعضها ليس بكروه ايضا على القول الصحيح الذي ليس بسواء الالفاظ قبيحا
كالاشارة بالسبابة ولم يعلم ان تعريف الحرام الذي ذكره ليس بصاوق على اكثرها قاتلي نهي ودفع في الجهر بالتسمية وفي رفع اليدين في غير مشروع
وفي الاشارة وفي زيادة الاذكار على التناء وغيره وانظر في تلك الرسالة بآخرة شهادة على انها جامعة للفت والسجين من غير فرق بين الشمال
واليمين والاحكام في هذه الكتب الغير المعتمدة واثباتها بالعدم الاطلاع على حال مؤلفها واما ثبوت عدم اعتبار مصنفها واما جمعها بين الطب
واليايس واحتوائها على مسائل شاذة واما غير ذلك ان يؤخذ ما صفا منها وترك ما كره منها وان لا يؤخذ بما فيها الا بعد التامل والفكر الغائر
ولما لم يعدم مخالفة للاصول والكتب المعتمدة فامدة قال على القاري في تذكرة الموضوعات عند ذكر حديث من قضى صلوة
من الفرائض في آخر جمعة من رمضان كان جابر الكل فأتته في عمره الى سبعين سنة بعد الحكم بانه باطل لما اصل له ثم لا عبرة بنقل صاحب
المنهاية ولا بقية شراح الهداية فانهم ليسوا من المحدثين ولا اسندوا الحديث الى احد من المخرجين انتهى وقد فصلت الكلام على هذا الحديث الموضوع
والمعلق بين رسالتى روع الاخوان على ما حدوته في آخر جمعة رمضان وهذا الكلام من القاري اقاد فائدة مستدعي ان الكتب الفقهية وان كانت

معتبرة في نفسها بحسب المسائل الفقهية وكان مصنفها ايضا من المعبرين والفقهاء الكمالين لا يعتمد على الاحاديث المنقولة فيها اعتمادا طليا ولا يخرج مبرور دها وبوتوما قطعيا مجرودا ووعما فيها فلم ين احاديث ذكرت في الكتب المعتبرة وفي موضوعات مختلفة كحديث لسان بلحجة العربية والقارية الدررية وحديث من صلى خلف عالم تقى فكانا صلي خلف بنى وحديث علماء امتي كان بنياني هراشل الى غير ذلك نعم اذا كان مؤلف ذلك الكتاب من المحدثين امكن ان يعتمد على حديثه الذي ذكره فيه وكذا اذا اسند المصنف الحديث الى كتاب من كتب الحديث امكن ان يؤخذ به اذا كان ثقة في نقله والسرفيه ان الله تعالى جعل لكل مقام مقالا ولكل فن رجلا وخص كل طائفة من مخلوقاته بنوع فضيلة لتاجد بافي غير ما فمن المحدثين من ليس لهم حظ الارواية الاحاديث ونقلها من دون التفقه والوصول الى سرادق الفقهاء من ليس لهم حظ الا ضبط المسائل الفقهية من دون المهاراة في الروايات الحديثية فالواجب ان تنزل كلامهم في منازلة لم ولنقف عندهم اهتم وقد اوضحت هذا البحث في رسالتي للاجوبة الفاضلة من الاسئلة العشرة الكاملة في الامم مشتملة اذا اتفق احوالي اعلى امر يقني بالمفتي واذا اختلفوا فيه فقيمت الفتوى على الاطلاق على قول لي حنيفة ثم قول ابى يوسف ثم قول محمد ثم قول زفر وحسن بن زياد وقيل اذا كان ابو حنيفة في جانب وصاحبه في جانب فالمفتي بالخيار والاول اصح اذالم يكن المفتي محبتا لكذا في الفتاوى السراجية وحقار في الحادوي القدسي الاعتبار بقوة الدليل وهذا فمن لقدرة على الترجيع فلا تخالفه بينه وبين كلام السراجية وذكر في الحادوي ايضا اذا لم يوجد في احادية عن واحد من المتأخرين او تأخر من قولا واحدا يؤخذ به فان اختلفوا يؤخذ بقول الاثرين ثم الاكثرين ممن اعتمد عليه كابي حفص بن عمر بن الخطاب وغيرهم من يعتمد عليهم وان لم يوجد منهم جواب البتة نصا يقرر المفتي فيها نظر تامل وتدبر واجتهاد وليجد فيما يقرب الى الخروج عن العمدة ولا يعظم فيها جزافا انتهى وفي فتاوى قاسم بن قطر بقاء القضاة على الوضوء اعلم ان من كيتفى ان يكون فتواه او عمله موافقا لقول او وجه في المسألة ويعمل باشاء من الاقوال او الوجوه من غير نظر في الترجيع فقد جمل وخرق الاجماع انتهى وفي فتاواه ايضا في موضع آخر الناس بين مقلد محض ومقلد له الالبية للنظر فعلى الاول اتباع صاحب المشايخ والثاني الترجيع والتصحيح وعليه العمل بما رجع عنه والاقتفاء بما صححه المشايخ لان المسائل انما يسأل عنها هو المذهب عند اليه انتهى وفي الدر المختار اخذ من تصحيح القدوري لقاسم بن قطر بقاء ان قلت قد يحكر ان اقوالا بالترجيح وقد يختلفون في التصحيح قلت يعمل مثل ما عملوا به من اعتبار تغير العرف واسماء الناس وما هو الا نفي والمظهر عليه التعامل وما قوي وجهه ولا يخفى الوجه ومن يميز الحقيقة لاظنا وعلى من لم يميز ان يرجع لمن يميز ببرادة ذمت انتهى وفي كتاب الرمناع من البحر الرائق الفتوى اذا اختلف كان الترجيع لطاهر الرواية انتهى وفيه في باب مصرف الزكاة اذا اختلف الصحيح وجب النقص عن ظاهر الرواية والرجوع اليها انتهى وفي قسم في باب قضاء القوائت اذا اختلف الصحيح والفتوى فالعمل بما وافق المتن اولى انتهى وفي غنية المستعمل شرح منية المصطفى في بحث التيمم جعل للعلماء الفتوى على قول الامام الاعظم في العبادات مطلقات وهو الواقع بالاستقرار ما لم يكن عنه رواية كقول الخائف كافي طهارة الماء المستعمل والتيمم فقط عند عدم غيره بدية التمر انتهى وفيه ايضا في بحث تعديل الاركان قد علمت ان مقتضى الدليل في كل من يطمان بعد القوة ويجلسه الوجوب قال الشيخ كمال الدين اي ابن النعمان ولا ينبغي ان يعدل عن الدراية اذا اقتضاه رواية انتهى وفي قضاء الاشياء والنظار الفتوى على قول ابى يوسف فيما يتعلق بالقضاء كما في التقنية والبرزازية انتهى وفي شرح البيري للاشياء ان الفتوى على قول ابى يوسف ايضا في شهادته على قول نفر

[illegible]

أو يدل دليل على ذلك كذا ذكره النسفي في مصفى وابن عجمي في البحر الرائق وغيرهما في هذه السنة إذا أطلق فإمراده سنة المؤكدة وكذلك سنة
 الرسول صلى الله عليه وسلم وإن كان هو يطلق على سنة الصحابة أيضا أشار إليه الأسفرائيني في واشيه وغيره قائلة كثيرا ما يطلقون من
 في موضع اعتماد على التقيد في محله قصد بهم بذلك أن لا يدعى عليهم إلا من زعمهم بالركب ويعلم أنه لا يحصل إلا بكثرة المراجعة فتح عبد
 والاخذ عن الأشياء كذا في البحر الرائق قائلة قد يطلق السنة ويراد به المستحب وبالعكس ويعلم ذلك بالقرائن الحالية والمقالية كما في
 البحر الرائق وغيره قائلة كثيرا ما يطلق الواجب ويراد به أهم منه ومن الغرض كما قالوا في بحث الصيام وغيره والفرض كثيرا ما يطلقونه
 على ما يقابل الركن فيطلقون على ما لا يصح الشيء بدونه وإن لم يكن ركنًا كما ذكرنا وإن من فرائض الصلوة التعمرية وقد يطلق على ما ليس
 بفرض ولا شرط كذا في شرح المنيته ورد المختار وغيرهما قائلة المراد بالاحتفاء الراشدين عند الإطلاق هو أبو بكر وعمر وعثمان وعلي كما يعلم
 من إجماعهم في التراجع قائلة الصحابة وإن كان في الأصل مصدر لكنه غلب استعماله على من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم ورآه
 ولو حكما ومات على الأيمان هذا هو المشهور في تعريفه وقيمه اختلاف وتفصيل مذکور في كتب الأصول قائلة المصدر الأول لا يقال إلا على
 أسلف الصالح وهم أصحاب القرون الثلاثة الأولى كذا في شرح الفاروق لابن حجر المكي الدرر السنية في ذكرهم مصنف الوقاية
 وسند شريعة شارح الوقاية وآبائهما وأجدادهما مع ذكر نسبها ونسبتهما قال عبد المولى الديبالي في تعليقاته الأثر على الدر المختار
 رأيت في مسلسلات شيخنا السيد مفتي الحسيني ذكر نسب صدر الشريعة وأنه عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة محمود بن صدر الشريعة الملك
 أحمد بن جمال الدين أبي الكلام عبيد الله بن إبراهيم بن أحمد بن عبد الملك بن عمير بن عبد العزيز بن محمد بن جعفر بن خلف بن يارون بن محمد بن محمد
 بن محبوب بن الوليد بن عباد بن الصامت الصحابي الأنصاري المحبوني قال شيخنا كذا رأيت نسبته في تاريخ بخارا وهو اخذ عن جده محمود عن
 والده أحمد عن والده جمال الدين عبيد الله بن إبراهيم المحبوني وأحمد هذا هو صاحب الفردوس المسمى بالتلخيص انتهى كلام الديبالي وقال الكفوي
 الرومي في كتابه إلام الأثر في طبقات فقهاء وندب النعمان اختار الإمام العلامة صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة محمود بن صدر الشريعة
 الأكبر أحمد بن جمال الدين المحبوني صاحب شرح الوقاية المعروف بين الطلبة بسند الشريعة هو الإمام المتحقق عليه العلامة في حياته وأما في سنة
 منصوص مشكلات الفروع والآثار شيخ الفروع والأصول عالم المعقول والمنقول فقيه أصولي خلافي جليل محدث فسر نحو لخواي لوب نظار نظم
 منطقي عظيم القدر جليل المحل كثير العلم بغيره ببلش غدي بالعلم والادب وارث المجد من أب فاب نشا في الحفضل ونال العلي وكل على الكف
 الفقهاء نقل به ورواه جده في سباه فسجد جده في حجر جده حتى صار عمره أقص السبق في الفروع والأصول أخذ العلم من جده تاج الشريعة
 محمود بن صدر الشريعة أحمد بن أبي صدر الشريعة عن أبي جمال الدين المحبوني عن شيخ الإمام المفتي إمام زاده عن عماد الدين من أبيه شمس الأمانة
 الزنجيري عن شمس الأمانة الشري عن شمس الأمانة السجلوي عن القاضي أبي علي النسفي عن أبي بكر محمد بن الفضل عن إسجد موني عن أبي عبد الله بن
 أبي حفص الكبير عن أبيه عن محمد عن أبي حنيفة وكان ذاعنائة بتقيد نفائس جده وجميع فوائده شرح كتاب الوقاية من تصانيف جده
 تاج الشريعة وهو حسن شروحه واختره الوقاية وسماه التقاية وألف في الأصول ثلثا طيفا سماه التلخيص ثم صنف شرحا فليس اسم التلخيص

الدراسة السابعة عشرة في تراجم لمصنف والسماح وابعادها

[illegible]

فی شرح الوفاء علی المراتب و علی شرح المقاصد و علی المجلد و غیر ذلک کذا فی العقد المنظوم فی ذکر افاضل
الروم و منهم المولی علی الدین ابراهیم بن عبد الله محمدی السبکی بلده حمید علی قسطنطنیة و کون برادرشیرت فصلا فی الف
حاشیة علی شرح الوفاء و سبک فیما عن لسان ابن کمال یا شاکات و قاتلته ثلاث و سبعین و تسعمائة کذا و کذا فی خلاصة الشرح فی
ترجمة ابنه حمید و صاحب کشف الظنون و ذکر صاحب المقادیر و ترجمه حنيفة بن محمد و ولد علی ابن تسعمائة فی ولایة حمید و خرج منها
الطبيب العلم و انما العلم من المولی فی الدین و غیره و قد رس بکدره ابراهیم بن المولی قسطنطنیة ثم بکدره قسطنطنیة یلونه ثم بکدره قسطنطنیة
ثم بکدره سلیمان یا شاکات و کتب فیما حاشیة علی شرح الوفاء و رد فیما علی ابن کمال فیما الفصل عن ملک الدار و کتب رساله فیما
من مواضع رده علیهم و عشر مواضع و اعطاه علی القول و کذا فی حاشیة فی بعض المواضع من شرح المقاصد و فیما علی ابن کمال یا شاکات
شرح الملاح فی نصف و منهم المولی صالح بن جلال التوفی سنة ثلاث و سبعین و تسعمائة کثیرا السلطان مراد خان فی انما شرح المسائل الوفاة
التي اتم فی شرح الملاح کذا فی کشف الظنون عن اسامی المکتب و الظنون فی العقد المنظوم فی ذکر افاضل الروم کون کبار و مررة القضاة
الحاکمین فی قصبات و کذا فی حاشیة فیما علی الفصل و صاحبها فیما فی تحصیل و غنی فی التکمیل و کتب فیما علی السادة و کون من سلطان
حتى صار طار من المولی فی الدین معلم لسلطان سلیمان بن المولی فی المدة سنة اربع و عشرين و ثمان مائة و ثمان و عشرين ثم بکدره مراد یا شاکات
بنیة فیما فی کتب و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
التران بکدره یا س یا شاکات وزیر الکبیر علی تقدیر و تقدیر فیما فی کتب و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
بالترکی فاما فی حایل من الزمان فاعطاه و مدرسته السلطان بایزید خان ثم قلد قضا و حلب ثم عمل عنه و قو عن الیه نقیشت احوال قضاة
فاصبحت بکمال استقامته عامه ثم قلد قضا و دمشق الشام ثم نقلا الی قضا و شروان لایة احمد ثم و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
بات و درهم حرا حلیل عیت فصلا و بکدره فیما فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
ثلاث و سبعین و تسعمائة و قد کتب حواشی علی شرح الوفاء و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
شرح بالترکی و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
حسام الدین حسین بن عبد الله احمد بن عبد الرحمن الشیخ و زیاده و علی جوابه زیاده و ساو واحد الدار
و ثمان و قاضیا با و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
و رساله فی اختلاف الخطیب و رساله فی جواز ذکر الجهری کذا فی الشقائق و منهم مصطفى بن یحیی و الدار و ان الشقائق و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
والله و خلاصة محمد بن ابراهیم التکساری و دریش بن محمد و المولی علی الحزنی و خواجه زلوه و تار مدرسا و ساو قسطنطنیة و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
بطاغیری سنة سبع و ثمان و ثمان مائة و قاتلته سنة ثمان و ثلاثین بعد تسعمائة و رساله متعلقة بعلم الدار و ساو فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
الابتداء و رساله علی بعض المواضع من تفسیر البیضاوی و شرح الوفاة کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
یر الدین المشتهر بقاضی زاهد المرومی قرأ علی المملوک المولی محمد المعروف بکذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
العلوم و صار من الجاهل و قو عن الیه فی الدار و ساو قسطنطنیة و ادر و غیره و قضا و حلب و قضا و العساکر و م اعلی و قو عن الیه
امر القوی و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب
و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب

الطبيب العلم و انما العلم من المولی فی الدین و غیره و قد رس بکدره ابراهیم بن المولی قسطنطنیة ثم بکدره قسطنطنیة یلونه ثم بکدره قسطنطنیة

شرح بالترکی و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب

والله و خلاصة محمد بن ابراهیم التکساری و دریش بن محمد و المولی علی الحزنی و خواجه زلوه و تار مدرسا و ساو قسطنطنیة و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب

و کذا فی حاشیة فیما علی فیما فی ساعد الدار و قاتلته الزمان تیر و سل الی احدى المراتب

والفلك الدوار في ما يتعلق بروية السلال بالشارع والفلك المشحون في ارتفاع الميراثين والمرحون واللاحقون كالعلماء والاسماء
العشرة الكاملة وخلف الاماني بشرح المختص المنسوب الى كبرجاني ولم يتم الى اللان وانما الكلام فيما يتعلق بالقرآن وتختلف الامم وتختلف
بتعليق الفوائد لعظام وتدوير الفلك في حصول الجماعه باجن والملك ونزعة الفكر في سحره والاعتيق له في بالفتحة والقول
الاجازم في سقوط الحد بفتح الحارم واكام النفاس في اداء الاقوال بلسان الفارس وحقة الثقات في تفاصيل اللغات وتمتم الى
الوقاات وروع الاخوان عما احدثه في آخر جمعة رمضان ورسالة في الغيبة ولم تتم ورسالة في الاسانيد لمؤنوعة ولم تتم وقصة كبريا
في معرفة الروايات ولم تتم جميع لمواعظ احسنه خطيب شهور السنة والايات المبينات على وجود الانبياء في الطبقات ووقع الوساوس في اخر
ابن عباس والكلام المبرم في نقص القول المحكم والكلام المبرور في روقول المنصور وسعي مشكور في المنصب الماثور وهدية لمعتدين في فتح
المقتدين وغير ذلك واني شكر الله شكر امتواليا على ان رزق تصانيفي قبولاً عاليا وجعلها محمودة بالسنة طيبة وكلمة ورزقاً شيو عاتاماً
وشتهاراً عاماتاً توجب اليها الافاضل من الديار البعيدة والامصار الشاسعة ولم يعيبها الا الجسد العنود وموعن مرة لفضلا مطرود وفي
الحاسد الكاسد والمتعصب الشارو ماني سورة لفلق من تعجب ولحاق والله اسأل سوال اضمارع يخاشع متوسلاً بنبه المشفع الشافع
ان يقبل جميع تاليفاتي ويجعلها ذخيرة بعد وفاتي وينفع بها عبادي في حياتي وبعد مماتي وان يتجاوز عن طغيان اقدامي وزلات اقلامه
الدراسة التامة في تراجم الاعيان المذكورين في الوقاية وشرح الوقاية وذكرهم على ترتيب حروف التهجى بعنوان عبرة عنه فيها
ابن ابى ليلى له ذكر في شرح الوقاية في كتاب الدعوى عند ذكر مهالته الخمسة وهو قاتني لكونه ومفتها احد المجتهدين محمد بن عبد الرحمن
بن يسار ابى ليلى الانصاري فقيه لمقرى كانت ولادته سنة اربع وسبعين من الهجرة وتوفي سنة ثمان ومانه بالكوفة وهو باق على التقضا
فجعل ابو جعفر المنصور خليفته مكانه ابن اخيه كذا في تاريخ ابن خلكان المسمى بوفيات الاعيان وذكره الذهبي في الكاشف وفي عبرة باخبار خير
اخذ عن شعبي ومن في طبقة عنه وكعب والونعيم وغيرهما وكان صدوقا حسن الحديث افقه الناس وقد ذكرت قدر من ترتب في مقدمته هدية
ابن الانبارى اللغوى له ذكر في باب كلف بالفعل من كتاب الايمان من شرح الوقاية هو محمد بن القاسم بن محمد بن بشار ابو بكر النخوى
اللغوى الانبارى نسبت الى انبار لفتح الهرة بعد ما نون بعد ما يا موحدة ثم الف ثم را موحدة بعد ما نون بعد ما يا موحدة كان من عظم
الناس بالنحو والادب واكثرهم خطا ممد وقافا غلادنيا خير اعدى عند الدارطنى وجماعة كان يحفظ ثلث مائة الف بيت شاهد في القرآن وكل
يلى من حفظه لاسن كتاب ذكر له السبوطى في بغية الوعاة في طبقات النخاة ترجمه بطوياً مشتملة على حمادة وذكره ملاكنا كثيرة منها غريب الحديث
كتاب المذكور لمونث كتاب المنصور والممدود كتاب شرح غريب غريب شرح شعر النابتة شرح عشى وغير ذلك ولما يوم الامم لاهدى غيبة ليلة
خلت من سب سنة احدى وسبعين ومانتين وتوفي ليلة عيد النحر من ذى الحجة سنة ثمان وقيل سبع وعشرين وثلاث مائة ببغداد ابن شبر ممة
بصنم الشين المعجبة وضم الراى لهجة بينهما يا موحدة سالته له ذكر في كتاب الدعوى في المسألة الخمسة هو فقيه الكوفة ابو شبر ممة عبد الله
ابن شبر ممة نصبتى القاضي روى عن النس ومانتين وكان عاقلاً عفيفاً عارفاً شاعراً وتوفي سنة اربع ومانتين ومانه بالكوفة كذا في
عبر الذهبي وعرآة الجمان للياقنى ابن عباس له ذكر في كتاب الحج في بحث الاحرام هو عبد الله بن عم النبي صلى الله عليه وسلم العباس
ابن عبد المطلب كسر المنصور من جبر العالمين بات رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثمان عشرة سنة وقد وعده النبي صلى الله عليه وسلم ان يفتقه
في الدين ويعلم التاويل فاحاب الله وعاقله عليه بن عبد الله بن تبة كان بن عيش فاق الناس بخصال بعلم ما سبقه فقه فيما اتجه اليه من اية

الدراسة التامة في تراجم الاعيان المذكورين في الوقاية وشرح الوقاية وذكرهم على ترتيب حروف التهجى بعنوان عبرة عنه فيها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم ائمة المرسلين

واورد على البيت الاخير بانه متناف لا حاوي المنع عن احد من المسلمين وبأن اللعن يجوز على الكفار لا على المؤمنين وجوابه ان الشخص
بالكفار هو بمعنى الابعاد عن الرتبة مطلقا لا مطلقا فانه بمعنى الابعاد عن الرتبة المختصة بالامم ارجاء على المسلمين ثم اللعن على المسلمين لا يجوز على
شخص معين واما على غير معين فجاز كما ورد في الاخبار من لعن الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة وتشييات ابراهيم وتشييت النساء
ولعن من غير مثل الارض ومن ذبح لغير الله الى غير ذلك من العصاة فان قلت كيف يكون مجرور الرد على ابي حنيفة باعنا لللعن والابعاد
ولم ينزل العلماء والمجتهدون يرد بعضهم بعضا ويطعن بعضهم بعضا في استدلال بعض قلت ليس المراد بالرد مطلق الرد بل رد ماله من
الاحكام الشرعية محققا لها او طرقا واستدلاله الى حد يحيطه عن منزله ويجرحه يردى مقلده ويصل الى حد سبه وشتمه والطلاق كذا في قبحه
عليه على ما يشال في اكثر العوام بل انما هو كالعوام فان مثل هذا الرد على مثل هذا الامام الذي اقر بفضل المجتهدون وشهد بجله
وقبحه وقواه وورعه وجماله وانه قداده للشرعية واتباعه للطريقة الايمية المرضيون يبلغ فاعله الى ان يصير ملعونا مردودا والشهادة
فاسقا مردودا في اهل الفضل التوقد منع الفقهاء من قبول شهادة من يظهر سب السلف وقبحه شارح الوقاية وصاحب
النهاية وغيرهما بالصحة والتابعين والائمة المجتهدين فاحفظوا لا تكن من الغافلين ابن مسعود له ذكر في باب صفة الصلوة
من الوقاية وفي باب الاذان في الشرح وفي باب سجود التلاوة وغيره وهو عبد الله بن مسعود بن عاقل بن جبيب المذنب
ابو عبد الرحمن من اهل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب المناقب الجليلية منها انه كان صاحب نعلي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعصاه ووساوته وظهره كما اخرج البخاري والترمذي وغيرهما ومنها ان رسول الله قال نذوا القرآن عن اربعة وذكره
منهم ومنها انه اعلم كتاب الله كما قال هو بنفسه اظن ان النعمانية به قد علم اصحاب رسول الله اني اعلم بكتاب الله ولو علم ان احدا اعلم
منى لرحلت اليه قال الراوي فما سمعت احدا من الصحابة يرد ذلك ويعيبه ومنها انه كان هو وامه من محاسب انه من اهل بيت رسول الله
من كثرة دخوله وترويه بالهوية ودخوله في بيته بلا اذن كما اخرج البخاري وغيره وكان مفتيا مرجعا اليه في المشكلات بتفاق علماء الكبار
الشام واهراق وهو الذي قال له بعض الصحابة لا تسألوني ما دام هذا الجرح فيكم وشهد له عمر بن الخطاب كما في المطا انه ملنى علماء ومناقب كثيرة
في كتب الحديث مروية اقام بالكوفة وهرثم دخل المدينة ومات فيها في خلافة عثمان ثلثين ثلثين وثلاثين وقبل بالكوفة
وليس الصحيح والمقول الاول ثبت كذا في رواية ابي حنيفة ومذهب التذويب للحافظ ابن حجر ابو جعفر الفقيه الهندواني له ذكر في بحث
الامم البخاري من كتاب الطهارة هو محمد بن عبد الله بن محمد البخاري الهندواني نسبة الى محبة بلخ يقال لها باب هندوان كبسة الهما وضم
الدال للمامة بينهما نون ساكنة ينزل بها الهندان والبخاري التي تجلب من الهند كان اما قاضيا عارفا كان يقال له ابو حنيفة الصغير
كذا في النسب ابى سلمة اسمعاني وذكره اليا في رواية ابي حنيفة ومذهب التذويب للحافظ ابن حجر ابو جعفر الفقيه الهندواني له ذكر في بحث
هو الامام الاعظم والفقيه الاقدم المشايخ مذهب في اكثر العالم الناطق بفضل فضلاء العالم وقد ذكرت ترجمتي مقدمة السادة وفي
النافع الكبير لم يطالع لي من صغير وفي مقدمة التعاليم محمد علي مؤطا الامام محمد وفي مقدمة السعادية وذكرت في كل منها ما لا يوجب في جوابه
وقعت مطاعن لتعصبين عليه واير لوات الجاهلين عليه ونذكر منها ايضا قد رافقها كافي التمييز المتكفرا فاما نسبته وعلى في تهذيب الكمال
وغيره النعمان بن ثابت بن زوطا بضم الزاي المعجمة بن ماعيل كان جده زوطا من اهل كابل وبابل مملوكا للمنى تيم الله فاعتق وولد
ابوه ثابت في الاسلام وحصل به الى خدمة علي المرتضى وهو صغير فعالة بالبركة وقيل ثابت بن طائوس بن هرمل ملك بني شيبان وذكر
في تهذيب الكمال عن محمد بن حماد بن ابي حنيفة عن من ابنا وقلدس الامراء والعهود وقع علينا ققط وقيل في نسبة النعمان بن ثابت
ابن النعمان بن المزبان واما ولادته ووفاته فذكر ابن خلكان في تاريخه والمزني في تهذيب الكمال وغيرهم ان ولادته كانت سنة

منه من كثرة دخوله وترويه بالهوية ودخوله في بيته بلا اذن كما اخرج البخاري وغيره وكان مفتيا مرجعا اليه في المشكلات بتفاق علماء الكبار

ثمانين ومات سنة خمس مائة ولما مات صلى عليه خمس مرات من كثرة الاندحام فخرهم صلى عليه اجماعا وعنده قاضي القضاة الحسن
ابن عمار في جميع عظيم وقال له ترك الله وغفر لك لم تقطع منذ ثلاثين سنة ولم تؤسد عليك بالليل منذ أربعين سنة واما مشايخه
في العلم فكثيرون عد منهم في تذييل الكمال زيد بن جنس وعتين منهم تافع مولى بن عمرو بن بن ابي عايشة وحماد بن ابي سليمان وبن
شهاب الزهري وعكرمة مولى ابن عباس وعبد الله بن دينار وعبد الرحمن بن هرم الاعرج وابراهيم بن محمد بن القشيري وحبلة بن سحيم
والقاسم السعدي وعون بن عبد الله وعلقمة بن مرثد وعلي بن اقر وعطاء بن ابي رباح وقذوس بن ابي الطيبان وغلاد بن علقمة وسعيد
ابن مسروق الثوري وسلمة بن كليل وسماك بن حرب وشاذل بن عبد الرحمن وربيعة بن ابي عبد الرحمن وابو جعفر محمد الباقر وعطاء بن
ابي رباح وسهيل بن عبد الملك واهارث بن عبد الرحمن وحسن بن عبد الله وحكم بن عتيبة وسماك بن حرب وطريف بن سفيان السعدي
وعامر السبيعي وعبد الكريم بن ابي امية وعطاء بن السائب ومحمّد بن دينار ومحمد بن السائب وممن بن عبد الرحمن ومنصور بن معتمر و
هشام بن عروة ويحيى بن سعيد وابو الزبير المكي وغيرهم من المشايخ الكبار اولي الايدي والابصار واما تلامذته فخلق كثير منهم زفر وحسن
ون زياد وابو طريح البغلي ومحمد بن الحسن وابو يوسف ووكيع بن جراح وعبد الله بن المبارك وزكريا بن ابي زائدة وجعفر بن غياث
الضبي ورميس الصوفية وادو وطائي ويوسف بن خالد السهمي واسد بن عمرو ونوح بن ابي مريم وغيرهم على ما بسط على القاري في الاشارة
في طبقات الخفئية واما طبقة فقيل انه من تبع التابعين وهو الذي مال اليه كفاظ بن حجر لعسقلاني في تقريب التذييل فقيل انه من
التابعين رآى الشافعية لما قدم الكوفة وهذا هو الصحيح الذي ليس ما سواه الا غلط وقد نص عليه خطيب البغدادى ولما دخلتني وابو جبري
والنوء والذهبي وابن حجر لعسقلاني في جواب سوال مثل عنه والولى العراقى وابن حجر المكي والسيوطى وغيرهم من اجله لم يذكروا
بسطة عباراتهم في رسالتى اقامة الحجة على ان الكوفة في التعبد ليس بدينها وما ذكره بعض فاضل عصرنا في اجماع العلوم انه لم يرد احد من اصحابه
باتفاق اهل الحديث وان عاصم بعضهم على راي الخفئية انتهى فغلطوا وفتح كما حققت في رسالتى ابرار الغنى الواقع في شفايهم الذي ذكرت فيه اغلاط
مساحاة عفا الله عنه واما توثيقه في روايات الحديث فذكر الحديث في تذكرة الحفاظ بن يحيى بن معين قال فيه لا بأس به لم يكن تهافتا انتهى وهذا
اللفظ من ابن معين رئيس النقاد قائم مقام ثقة مرجح الحفاظ بن حجر وغيره كما حققت في رسالتى السعدي المشكور في رد مذاهب الماثل التي اشتهاروا على
من حج ولم يزق بن النبي صلى الله عليه وسلم على ابي جعفر مكان زيارته فقهه وعدم مشروعيته ما يحرمها على بني آدم وذكر ابن عبد البر عن علي بن المديني
ابو حنيفة روى عنه الثوري وابن المبارك حماد بن زيد وهشام ووكيع وعبد بن العوام وجعفر بن عون وهو ثقة لا بأس به وكان شعبة حسنا
فيه وقال يحيى بن معين اصحابنا يفترون في ابي حنيفة واصحابه فقيل له اكان كذلك قال لا واما رواياته للاحاديد فهي وان كانت قليلة
بالنسبة الى غيره من المجتهدين الا ان قلتها لا تتطهر بتهمة كماله الجاهلون ويايى الله الا ان تيم نوره ولو كره الحاسدون قال المورخ
ابن خلدون في تاريخه قد تقول بعض المتعصبين الى ان منهم من كان قليلا البضاة في الحديث ولا سبيل الى هذا المعتقد في كبار الائمة لان
الشريعة انما تؤخذ من الكتاب والسنة ومن كان قليلا الحديث فليعتبر عليه طلبه وروايته واجدوا في التسمية في ذلك لياخذ الدين عن اصول
صحيحة ويتلقى الاحكام عن صاحبها المبلغ لها وانما قلل منهم من قلل الرواية لاجل المطاعن التي تعتبر فيها والعلل التي تعرض في
طرقها واجرهم مقدم عنه اكثر فيؤديه الاجتهاد الى ترك الاخذ بما يعرض مثل ذلك فيه من الاحاديث وطرق الاسانيد مع ان اهل
الاجاز اكثر روايت للاحاديد من اهل العراق لان المدينة دار الهجرة وماوى الصحابة ومن تنقل منهم الى العراق كان شغلهم بالجماد اكثر
والامام ابو حنيفة انما قللت روايته لما شهد في شروط الرواية وتخلل وضعف روايته الحديث اليقيني اذا عارضها بفعل لنفسه وكانت من
اجل ذلك روايته فقل حديثه لانه ترك روايته الحديث عما افحاشاه من ذلك ويدل على انه من كبار المجتهدين في الحديث عموما ومذاهبه

فما بينهم والتعويل عليه واعتباره دعاء وقبولاً لا غير من الحديثين وهم مجسودون في الشرح وطفاً من حديثهم والكل عن اجتهاد وقد توسع اصحابه من بعده في نشر وطوئته وروايتهم وروى الطحاوي فائدة وكتب المسند انتهى وذكر الرقائي شارح الموابد الهندية والموطأ وغيره في عدد رواياته اقوالاً لا حد بان رواياته خمس مائة وثانيتها سبع مائة وثالثها بضع والف ورابعها سبع مائة والف وخامسها ست وستون وست مائة تنبيهية وقع في نسخ تاريخ ابن خلدون المطبوعة ابو حنيفة يقال بلغت رواياته الى سبعة عشر حديثاً انتهى وهذا القول قد اغتر عليه كثير من عوام الزمان وفتح السائل لطعن على الامام العظيم الشأن وقالوا لم يكن له بالحد يث عرفان ولم يرد الا سبعة عشر حديثاً كما صرح به ابن خلدون المؤرخ الكبير الشأن ولا عجب منهم فلم يزل من شأنه بجلال الطعن على العلماء وبالاعمال العلماء وبوراهتهم عن الانبياء فكما طعن معاصر الانبياء ومن بعدهم ممن لم يعرف قدرهم ولم يدرك تبهم الرسل والانبياء كذلك طعن جبناء كل عصر على من يعاصرونهم ومن سلفهم من العلماء المشتهرين والائمة المجتهدين انما العجب من العلماء حيث ينقلون هذا القول المردود والقبيل ويقرونه وليستكون عليه ولا يتعزضون بالتخليط والتقييع وقد نقله بعض فاضل عصره في كتابه بخطه بذكر الصالح المستدسكت عليه ومنه اخذ بعض اتباعه ومقلديه هذه الكلمة واشاعها وظن صدقها وروى بها مع انه يحرم على العالم لاسيما من كان نظره وسليماً وعلماً فيعيان بنقل هذه الكلمة اللغو عليها وتخليطها ونحو نقول اولاً ان هذا القول ان لم يكن غلطاً وزلة من ابن خلدون او من كتاب تاريخه او من يسمي بطبعه فهو قول مخالف للثقات الذين تعدوا روايات الامام الاعظم ذي الكرامات فيكون شاذاً مردوداً وثانياً ان ابن خلدون ومن كان مابراً في الامور التاريخية الا انه لم يكن ماهراً بالعلوم الشرعية كما نفس عليه شمس الدين السخاوي في ترجمته في الضوء اللامع في اعيان القرن التاسع فكيف يكون قوله مقبولاً في هذا المرام فان من لامهارة له في العلوم الشرعية لا يقف على مراتب الائمة الاعلام فيما يتعلق بالامور النقلية فلا يقبل قوله لاسيما اذا كان مخالفاً لغيره وثالثاً انه ذكره ابن خلدون بلفظ يقال لال على ضعفه وعدم حصول اذعانهم بحججه فكيف يحججه بوجهه وان كان الامور التاريخية وحكايات المنقولة في الكتب التاريخية لا بد ان تورد من بين ان يقول فما خالف البرين القطعية العقلية او النقلية ترد عند باب العقول يدل على ذلك قول ابن خلدون في فتح تاريخه الاخبار اذا ائتمر فيها على حجر ونقل ولم يحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاعمال في الاجتماع الانساني ولا قياس الغالب منها بالشاهد وبما نزل بالذاهب فربما لم يؤمن فيها من شعور وملة القدم وكيد عن جادة الصدق وكثير ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالطة في حكايات هؤلاء القائل بالاعتمادهم فيما على حجر والنقل غشوا سيما لم يعرضوا على سؤلها ولا قاسوها باشبها بها ولا سبها بما بعيا بالحكمة والوقوف على طبائع الكائنات وحكيم النظر والبصيرة في الاخبار ففصلوا عن احتج وتامهوا في بيدها الوهم والخطأ سيما في احصاء الاعداد ومن الاموال والعساكر اذا عرضت في حكايات اذهي مظنة الكذب ومطية العذر ولا بد من عرضها على اصول وعرضها على القواعد انتهى كلامه او عرفت هذا فاعرف ان هذه الكلمة ان روايات ابو حنيفة بلغت الى سبعة عشر حديثاً بلغت الى سبعة عشر حديثاً بلغت الى سبعة عشر حديثاً وللشهادة البينة وذلك لان من نظر تصانيف تلامذة الامام الذين اسندوا الروايات فيها الى استاذهم واسندوها الى الرسول صلى الله عليه وسلم باستنادهم لموطأ الامام محمد وكتاب الحجج له وكتاب الآثار له وسيد الكبرية له وكتاب تجرأج للامام ابي يوسف وغير ذلك جده في روايات الامام يزيد من مائة بل مائتين فمات معنى كون رواياته سبعة عشر فقط وايضا من نظر مصنف ابن ابي شيبة ومصنف عبد الرزاق وتصانيف الدارقطني وتصانيف المحاكم وتصانيف البيهقي وتصانيف الطحاوي كشرح معاني الآثار ومشكل الآثار وغير ذلك وجد فيها روايات كثيرة لا في حنيفة مائة من طرق مخرجة فكيف يسلم كونها سبعة عشر فقط وايضا كل احد يعلم ان زمان الامام كان آخر زمان الصحابة واول زمان التابعين وكان ذلك العصر عصر شيع العظم واشاعة الاخبار النبوية وكان اصاغ ذلك الزمان ايضا

تتلهم الاحاديث الكثيرة فمع ذلك كيف يجوز العقل ان لا تبلغ ابا حنيفة الاسبعة عشرة واليضا قد تفقت كلمات الفقهاء والمحدثين والمؤرخين
 بل جميع العلماء المعبرين على ان ابا حنيفة كان مجتهدا واجماعهم والى ان لا تبلغه احاديث كثيرة فمن الظاهر ان من لم يبلغه من الاخبار النبوية
 الاسبعة عشرة كيف يجتهد وكيف يستنبط فان قلت نحن نعلم انه لم يكن مجتهدا قلنا فمكون قول المحدثين والمؤرخين وسائر العلماء
 المعبرين انه من المجتهدين وذكرهم له في شأه ذكرهم وذكره في غيره عند ذكر احوالهم وادابهم واشأه قوله فيما بينهم سواد قبوله لا كذا وبطلان
 التزم ذلك فهو اجمل الجاهلين باليقين واليضا قد جمعت كلماتهم على ان ابا حنيفة كان من الفقهاء حتى قال محمد بن ادریس الامام
 الشافعي ان الناس في الفقه عيال على ابي حنيفة ولم يذكره احد من المؤرخين والمحدثين الا وصفه بفضيلة اهل العراق ومن لم يعلم ان هذه الحنفية
 لا توجد بدون قوة الاجتهاد فانه يشترط في حصول الفقه ملكة الاستنباط والاجتهاد لما هو صريح في كتب اصول الفقه فذلك هو ان لمقلد الذي لم يستطع
 له ملكة الاستنباط ليس بفقهاء بل هو حاك وناقل فلو لم يكن تبلغه الاسبعة عشرة حديثا كيف يصح حكمه ذلك وكيف يصح حكم الشافعي فيما يملك
 واليضا المسائل الفرعية في العبادات والمعاملات التي نقلت عن الامام في كتب تلامذته كالكتب الستة للامام محمد بن ابراهيم الحنفية
 الجامع الكبير والسياسة الكبير والصغير والمبسوط والزيات وكتاب الآثار له وكتاب الحج له وكتاب الخراج لابن يوسف والامالي والمجرد
 لابن زياد وغير ذلك اكثر من ان تحصى وكلها ليست متضمنة في القرآن ولا ثبتت باجماع واكثر مما لا ذكره في القياس والراي فان كان
 لا تبلغ احاديث فكيف في ما دون ان يتخرجوا وحكم بها ومن لا تبلغه من الاحاديث الاسبعة عشرة كيف يفتي بهذه الاحكام المشتهرة فان قلت
 يمكن ان تكون مجموعا سبعة عشر فقط واطلع على احاديث كثيرة من غير رواية فاستخرج منها الاحكام قلنا لم يكن كتب الحديث في زمانه مدونة
 ولم يكن للاطلاع على الاحاديث في سبيل الاسماع عن افواه علماء شريعتنا واليضا ما يشاهد في علم على ما ذكره ابن حجر وغيره اربعة آلاف وعندهم في
 تنزيه الكمال غير من كتب نقاد الرجال نحو سبعين شيخا فان كان سمع من كل واحد من شيوهم شيئا واحدا فقط تبلغ مائة سبعين واربعة آلاف فما تنفي
 كوننا سبعة عشر واليضا من لا تبلغه من الاحاديث الاسبعة عشرة لا يعد من المحدثين فضلا عن ان يدرج في عداد حفاظ المتقين مع انهم عدده في
 الحفاظ كما لا يخفى على من طالع تذكرة الحفاظ فان قلت ادراج في الحفاظ لا يثبت منه انه حافظ في نفس الله اليضا قلنا في رفع اللبان عن
 اقوال نقاد الرجال كالذهبي وابن حجر والمزني وغيرهم من ارباب الكمال الاحتمال مثل ذلك في كل من عدوه من حفاظ الحديث كشافوا عن احوالهم بالشفقة
 الحديث واليضا كلام ابن خلدون بعد ذكر عبارة وقعت فيه هذه الكلمة وهو ان نقلنا سابقا في بحث قلنا الرواية شاهدة على انها ليست منه اوى فتحت
 زلت منه فانه قد شهد فيه بان ابا حنيفة من كبار المجتهدين في الحديث فلو كان عنده انه لم يبلغه من الاحاديث الاسبعة عشرة لم تصح منه هذه الشهادة
 وبما يحكمه فلذلك الكلمة يعني بلغت روايته الى سبعة عشر قد كثر ما عدا ابن خلدون نفسه وكذا ما عدا عبارات غيرهم وشهدت بطلان ادلاله
 اجماع المحدثين والمؤرخين ونادوا بكوننا غلطاً مطالعة كتب ابي حنيفة وتلامذته المتقين وكما ست بعد فم قبولها معانة كلام غيرهم من المجتهدين
 ومع هذا فلا يؤمن بها الا المعتدي لمين لا العاقل لفظين وما مشددا الا كما لو قيل في حق البخاري ليس المحدثين انه بلغه من الاحاديث ثلثة او
 عشرون فقط وان لم يكن من الفقهاء ولا كان من المجتهدين قط ولا ريب في ان مثل هذه الكلمات التي تشهد بطلانها شهادة الوجود وادلاله الاجماع
 ويحكم بكونها غلطاً العقل ولنقل بلا دفاع لا تقبل عند احد بل انزع فاحفظ هذا كله فانه سيفتك في ديارك وآخرتك وامامنا والناس عاب
 وشهادتهم له باجتهاده في العبادة وتقواه وورعه وسبلغة في اطاعته وغيره من المناقب واوصاف النبابة فقد ذكره بخطيب بغداد في تاريخه
 والنووي وابن حجر والسيوطي والذهبي والياضي وشعراني والمزني وغيرهم من اجلة المحدثين والمؤرخين من ذلك جملة وافرة ولو جمعت
 في مجموع لكان جملد كبير او كتبت على بعضه فعن عبد الله الرقي قال كلم ابن سيرة وكان عالما على العراق في زمان بني امية ابا حنيفة ان
 قضاه الكوفة فابي عليه مائة مائة عشرة اسواط في كل يوم وبسبح ذلك على الاتضاع فلما راى ذلك تركه وعن معتب

متين الديانة قولا باسحق فنيه انفس من سلالة التابعين فقاود ويناوور عاود عبادوة وفضلا له سناقب بشرة ذكرها النبي في تذكرة كحفاظ
 ومجيد بن محمد بن الفضل الحافظ في سير السلف منها انه كان لا يقبل جوائز لسلطان وفاقته الشكرية الاولى في جماعة المسجدين
 سنة ولم يسمع الاذان في بيته ثلثين سنة بل ما اذن الا وهو حاضر في المسجد وجمع اربعين سنة وصلى الصبح بوضوء العشاء خمسين سنة شهدته
 الاية بالفضل والتقدم ووصفته باوصاف النبابة والكرم وكانت وفاة سنة اربع وتسعين كما ذكره ابن نمير وغيره وقال قتادة سنة
 تسع وثمانين وقال يحيى القطان سنة احدى وتسعين وقال حمزة سنة احدى وثلاثين وتسعين وقال يحيى بن معين وعلي بن المديني سنة
 خمس ومائة قال الحاكم اكثر ايمته احدى عشر سنة على هذا فائدة قال النووي في الاشارات في بيان البهائم علم ان من فضل التابعين وكبارهم
 سلوا اتم افضلا السبعة بالمدينة فمستهم متفق عليهم سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وقاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق وخارجة بن زيد بن
 ثابت وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وسليمان بن يسار وفي السبايح ثلثة اقوال اجد بانها ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف فقله
 الحاكم ابو عبد الله عن علماء الحجاز الثاني انه سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال ابن المبارك لثالث انه ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن
 هشام قال ابو الزناد وقد جمعهم الشاعر على هذا القول فقال **الاكل من لا يقتدى** بيايمه فقصته ضيزى عن الحق خارجة
 فخذتم عبيد الله عروة قاسم سعيد ابو بكر سليمان خارجة وذكر الميراث في حجة الحيوان عند ذكر السوس ان هذه الاشعار
 المشتقة على سماء افضلا السبعة اذ كتبت في رفته وجعلت في القمح فانه لا يسوس مادامت الرقعة فيه انتهى سليمان له ذكر في كتاب
 الكرامية وهو سلمان بن مسعود الفارسي كان ببلاد فارس مجوسيا ثم صحب لرهبان من انصارى فانتقل من رهبا الى راهب حتى وصل
 الى بلاد الشام وسمع هناك خبر بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فوصل اليه وسلم وشهد معه غزوة الجندق وما بعد با وقصته سهلا طويلا ببسوطه في
 الاصابة واسد الغاب وغيرهما من كتب اخبار الصحابة وكانت وفاة سنة خمس وثلثين في آخر خلافة عثمان وقيل اول سنة ثلثين وعمره كان اربعين
 وخمسين وقيل ثلث مائة وخمسين **سهل** له ذكر في كتاب القسامه هو سهل بن ابي حنيفة بفتحات عبد الله وعبيد الله وعامر بن ساعدة
 ابن هارم بن عدي بن مجرة الاوسي الانصاري توفي في خلافة معاوية وكانت ولادته سنة ثلث من الهجرة على قوله الواقدي وغيره و
 هو الاصح وقيل هو ممن يابح تحت الشجرة وشهد المشاهد اجد فاما بعد ما وحديثه في صلوة الخوف مشهور اخرجه صحاب السنن وحديثه في
 القسامه اخرجه مالك في الموطا وغيره كذا في اسد الغاب وغيره المشافعي له ذكر في مواضع وهو صاحب المذهب اجد المائة الاربعه المشهورة
 محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عدي بن باشم بن اطلب بن عبد مناف القرشي المطلبى المكي
 حدث عن عمه محمد بن علي وعبد العزيز بن الما جشون والامام مالك وخلق وعنه الامام احمد والبوليطي والوثور والبيع وغيرهم وكان قد رجع في
 مشعر وليلة واما هرب ولفقه وحديث وكان يختم لقرآن في رمضان ستين ختمه وكتب ايضا عن محمد بن الحسن تلميذ الامام ابي حنيفة نقل
 يحيى بن معين ليس به باس وقال احمد احدث من مجرة ولا قلنا الا والشافعي في عنقه سنة ولما نقب واخرة ببسوطه في تاريخ الاسلام للذهبي
 وتاريخ دمشق وتذكرة الحفاظ وغيره او كان قد انتقل الى مصر سنة تسع وتسعين ومائة ومات هناك سنة اربع ومائتين وولادته كانت سنة
 ومائة سنة وفاة ابي حنيفة ثم شرح بصيغة التصغير له ذكر في بحث شهادة الزور وهو شرح بن الحارث بن قيس الكندي قاضي كوفة استقصاه عمر على
 الكوفة فاقام بها خمسا وسبعين سنة لم يطل الا ثلث سنين متع فيها من لقضاء ايام قنينة ابن الزبير وكان من سادات التابعين واعلامهم واهل الناس
 بالقضاء كذا في حجة الحيوان للميراث وفي سنة مائة وخلاف كثير ذكره ابن خلكان وغيره قيل سنة ست وسبعين وقيل تسع وسبعين وقيل ثمان وسبعين وقيل

كمال الدين في تاريخ بغداد في سنة ثمان وسبعين وقيل ثمان وسبعين وقيل ثمان وسبعين وقيل ثمان وسبعين

ثمانين وقيل ثنتين وثمانين وقيل سبع وثمانين وذكره الياضي في امرأة أجنان فبين مات سنة ثمان وسبعين فقال كان فقيها عالمنا في القضاء
 ذافطه وذلك ما هو معروفه وعقل وانصاته صاحب مزاج وهو واحد السادات الطلوس وهم اربعة عبد الله بن الزبير فليس بن سعد بن عباد والآخر
 ابن قيس الكندي الذي يضرب البطل في سبيل القاصي شريح والطلوس الذي الاشعري وجهه ومن مزاج شريح انه عدي بن طاعة فقال لما انت
 صاحبك الله قال بنك وبين كماله قال سمع مني قال قل سمع قل لي رجل من اهل الشام قال مكان سميت قال وزوجت عندك فقال
 بالرفاء والبنين قال وارتدت ان ارحلها قال الرجل احمق بالله قال وشرطت لها دارا قال المؤمنون عندهم طم قال فاحكم الآن بيننا قال
 قد فعلت قال علي من حكمت قال علي بن ابيك قال بشهادة من قال بشهادة ابن اخت خالتك انتهى المشعبي له ذكر في كتابي تختي وهو
 عامر بن شريحيل بالفتح المحدث في الكوفي سيد التابعين اخذ عن عمران بن حصين وجبريل بن بريه وابن عباس وابن عمر وعائشة وغيرهم
 من الصحابة وعنه الامام ابو حنيفة وهو الكوفي مشهور ذكره ابن ابي زائدة واللائش وغيرهم وعداده في هذا فن كان منهم بالكوفة يقال شعبيون
 ومن كان منهم بالشام قيل لهم شعبانيون ومن كان باليمن قيل له آل ذي شعبين ومن كان بالمغرب قيل لهم الاشعوب وكلهم من ولد حسان
 ابن عمرو بن شعبي كان لشعبي اماما حافظا متقنا ذكره حسنة من اصحابه قال ابو مجاز ما رأيت افقه من شعبي ابي عبد الله السعيد بن المسيب ولا طائفة
 ولا عطاء ولا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن عيينة لعلمائنا ثلثة ابن عباس في زمانه والشعبي في زمانه والنوري في زمانه وعن عاصم الاول
 قال كان لشعبي الشرحي ثلثا من الحسن واسن منه سنتين وما رأيت احدا علم بحديث اهل الكوفة والبصرة كجواز من شعبي ومناقبة مشهورة
 في تذكرة الحفصا الذي هو وغيره وكانت ولادته في زمان خلافة عمر ووفاته سنة اربع ومائة كما ذكره الياضي وقيل سنة ثلث وقيل سنة خمس
 وقيل غير ذلك شمس الائمة يحلو اليه ذكر في بحث فرائض الوضوء من كتاب الطهارة وفي كتاب الشهادات وغيرهما وهو ابو محمد عبد العزيز
 ابن احمد بن نصر بن صالح البخاري يحلو اليه رئيس الحنفية في عصره كان فقيها كبيرا عالميا با انواع العلوم معظما للحديث واهله تفقه على
 ابي علي الحسين بن نجاشي تلميذ الفاضل ابي بكر محمد بن الفضل تلميذ الاستاذ السبزوئي عبد الله تلميذ ابي حفص الصغير تلميذ ابي حفص الكبير
 تلميذ محمد بن الحسن تلميذ ابي حنيفة واخذ عنه شمس الائمة الشريفي وخضر الاسلام البرزوي واخوه صدر الاسلام وشمس الائمة الزنجري وغيرهم
 كذا في اعلام الاخبار وغيره واختلف في سنة وفاته فارخ الذبيبي وفاته في كتاب سير النبلاء سنة ست وخمسين واربعمائة واربعمائة في
 الانساب سنة ثمان او تسع واربعين واربعمائة يحلو اليه ان نسبة الى مع يحلو اء كما نص عليه السمعاني في الانساب و
 ابن مكيولا في الاكمال في اسماء الرجال وغيرهما وذكره بان الاسلام البرزوي تلميذ صاحب الهداية في كتاب تعليم المتعلم ان والده احمد بن نصر
 كان يبيع يحلو اء وكان يعطي الفقهاء يحلو اء وليتوال دعوا ابني فبكرته جوده واعتقاده نال ابنه ما نال وما عرض لاني حلي في ذرية العتيبي
 انه نسبة الى حلوان اسم بلد بالعراق وان شمس الائمة غسوب اليها فغاط فاضح كما اوضحته في التعليقات اسنيتة على الفوائد البهية
 وفي ضبط هذا اللفظ ثلثة اقوال احدها انه يفتح بحاء المهملة وبالهمزة في آخره نص عليه الذبيبي والسمعاني وثانيها انه يفتح بحاء و آخره نون
 ذكره عبد القادر القرشي في طبقات الحنفية وثالثها انه يضم بحاء مع نون يشير اليه كلام صاحب القاموس في القاموس عند ذكره يحلو اء على
 كل فهو نسبة الى بيع السحلاء فان يحلو ان ايضا مصدره صاحب المحيط له ذكر في التبريد وقضا الفوائد وغيرهما هو بان الدين محمود
 بن صدر السعيد تاج الدين احمد بن احمد الكبير بن بان الدين عبد العزيز بن محمد بن تلميذ عمه حسام الدين احمد بن الشهيد عمر وهو
 ابو اوجده وجد ابيه وعمه كلهم كانوا صدور العلماء الاكابر ومن تصانيفه الذخيرة وهو ملخص من محيطه وشرح ابا مع الصغير وشرح الزبيلات
 وشرح ادب القضاء للخصاف والواقعات وغير ذلك والمحفية سوى المحيط البرياني لهذا المحيط ثلثة اربعة لرضي الدين محمد بن محمد بن شري
 انتهى في سنة اربع واربعين وخمسائة وهو ايضا تلميذ للصدر الشهيد وفي المقام الفصيل وكتاب قد ذكرناه في الفوائد البهية في تراجم الحنفية

وتعليقاتها استبانت صاحب الهداية لذكر في إتيان من مناجات الوضوء وغيره وهو الامام العلامة علي بن أبي بكر بن عبد الجليل القزويني
 عمر غيناني كان ابا فقيها محدثا فاسقا متفقا محققا نظارا مدققا زاهدا ورعا اصوليا ادبيا شاعرا له اليد الباسطة في مخالفات فقهه على منتهى عقليين
 عمر نسفي وعلي ابنه ابني البيت وعلي كصبر شهيد حسام الدين عمر بن عبد العزيز عم صاحب المخطط وعلي شياخ الدين محمد بن الحسين النينجي تلميذ
 صاحب تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي وعلي ابني عمر عثمان بن علي البيكندى تلميذ شمس الاميرة السمرقندي وعلي قوام الدين احمد بن عبد الرشيد
 البخاري والد صاحب خلاصة الفتاوى وغيرهم وافرله اهل عصره بالفضل والتقدم وواف كتاب الفتوى ونشر له سبب الخس والفردية مختارات
 التوازل ومناسل الحج وكتابا في الفرائض ومنا منتهى في الفقه سماه البداية جمع فيه من مسائل مختصة للقصدوري والنجاشي الصغير وشرح
 شرحا كبيرا سماه كفاية المنتهى ثم اختصر منه الهداية وفقه عليه جم غفير منهم ابنه جلال الدين محمد ونظام الدين عمر وشيخ الاسلام عماد الدين بن أبي
 ابن صاحب الهداية وشمس الاميرة الكردسي وجمال الدين محمود الاسمرقندي والد المفتي محمد مؤلف الفصول الاثني عشر وشيخه وغيرهم وكانت وفاته سنة
 ثلث وتسعين وخمسائة كذا في اعلام الاخبار والآثار الجينية وغيرها وليطلب التفصيل في حاله وما يتعلق بكتابه السطوة من رسالتي مقدمة
 الهداية ونذرية الهداية الطحاوي لذكر في باب الحيف وغيره هو احمد بن محمد بن سلامة الازدي البارع في الفقه الحديث المتوفى سنة
 وعشرين بعد ثلث مائة قال ابو ابي انتمت اليد رياسته كنفية بمصر وكان شافعي المذهب تفرغ على خاله اسمعيل المزني تلميذ الامام الشافعي
 فغضب عليه يوما وقال والله اجاء منك شي فغضب ابو جعفر الطحاوي من ذلك وترك مذهبه وتحنف وانشغل على ابي جعفر احمد بن عمران
 وغيره والف كتب مفيدة منها احكام القرآن وكتلاف العلماء وشرح معاني الآثار ومشكل الآثار والتاريخ وغير ذلك كذا في مرآة البجان و
 نسبت الى طحايا الفتح قرية بمصر على ما ذكره السمعاني والياضي وابن خلكان وغيرهم وذكر السيوطي في لب اللباب في تحرير الانساب لمحمد بن
 منابيل من قرية طحوطه فكره ان يقال له طحوطي فقل له الطحاوي عايشته لما ذكر في كتاب السيرة وهي ام المؤمنين عايشة بنت ابي بكر
 الصديق بنت الصديق كانت من افقه الصحابة واسمهم رايا قال عروة ما ريت احدا اعلم بفقه ولا طب ولا شعر من عايشته غير منوها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت سبع اوست بعد موت خديجة قبل الهجرة بسنتين او ثلث وبني بها بالمدينة وهي بنت سبع وكما منقب
 كثيرة منها ان النبي صلى الله عليه وسلم اراه جبريل صورته في سرقته من حرير قبل ان تزوج بها ومنها انه نزلت في برأها آيات في سورة البور
 وكفى بفرج او شرفا وكانت احب النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وثمان من توفيت ليلة الثلاثاء بسبع عشرة خلت من رمضان
 سنة سبع وخمسين وقيل ثمان وخمسين كذا في اسد الغابة والاستيعاب العباسي له ذكر في باب المصارف من كتاب الزكاة هو
 العباس بن عبد المطلب احد اعمام النبي صلى الله عليه وسلم كان ذاريا راسية في ايامه واليه كانت عمارة المسجد الحرام والمساقية وحضر مع
 المشركين يوم بدر فاسلمهم اسروهم في نفسه واسلم عقيب ذلك وقيل كان اسلم قبل الهجرة وكان يقيم سلامه وكان يكتب كتابا مشركين
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج يوم بدر كرها وكان رسول الله عليه وسلم يسجد له سجدة كثيرة بسببه في اسد الغابة والاصابة وكانت
 وفاته في خلافة عثمان في رجب ورمضان سنة ثنتين وثلثين على الاثر وقيل غير ذلك بحسب النسخ من الزبير لذكر في كتاب الحج هو عبد الله
 بن الزبير مصغر ابن العوام يفتح الاول وتشديد الثاني ابن عجلان مصغر ابن اسد بن عبد الغزي القرشي الاسدي ابو بكر وابو جيب واسمها بنت
 ابي بكر الصديق وجدة لابي حنيفة عمه رسول الله وهو اول مولود في الاسلام بعد الهجرة باجرة اموي حامل قوله ته بالمدينة على راس
 عشرين شهرا من الهجرة وقيل في السنة الاولى كان صوا ماقا طويل الهلوة شجاعا مقداما كان يقوم ليلة حتى اصباح ويركع ليلة حتى
 الصبح وسجد ليلة حتى اصباح كما اخرج ابن الاثير بسنده في اسد الغابة وكان قد امتنع من بيعته يزيد بن معاوية بعد موت بيده فقتل
 يزيد عسكر اقاوقها بالمدينة وقعت مشهورة بوقعة الحرة وذلك سنة ثلث وستين ثم ساروا الى مكة المعظمة لقتال

ابن الزبير فحصره ابن الزبير بكة في الحرم سنة اربع وستين ودام حصره الى ان مات يزيد في ربيع الاول سنة اربع وستين وبولع بعض بني الزبير
 بالخلافة واتفقوا على اهل الحجاز والعراق واليمن وخراسان وفي تلك الايام جد وعامة الكعبة وبنو علي قوا عبد الحليل وبنو خليفة الى ان دس
 عبد الملك بن مروان بعد موت ابيه فلما استقام له الشام ومصر ليحج حاج بن يوسف الثقفي مع بعض القاتل ابن الزبير فحصره في ذي الحجة سنة
 اثنين وسبعين ولم تزل بينهم المقاتلة والحجارة الى ان استشهد في الجهادي الآخرة سنة ثلاث وسبعين كذا في اسد الغابة وغيره عثمان
 لذكر في باب الغنم من جهاد ملوك والنورين عثمان بن عطل بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي ابو وهب وابو جندب
 احد العشرة المبشرة واحد الخلفاء الراشدين الاربعة اسلم قديا بعد اسلام ابي بكر وباجر البحرتين وزوج رسول الله بنه رقية فلما
 ماتت في السنة الثانية من الهجرة زوج رسول الله بنته ام كلثوم فلما توفيت ام كلثوم سنة تسع قال لو كانت عندي ثالثة لزوجتكمما تتخلفا
 بعد قتل عمر باجماع اهل الشورى فتحت في خلافة بلاد شام وسعة واسعة الى ان وصل الفتح الى كابل في زمانه كما في سنة ثمان في داود
 وكانت واقعة حصاره وغروج اخراج عليه سنة خمس وثلاثين وقتل في ذي الحجة من تلك السنة كما في اسد الغابة ومناقبه كثيرة في
 كتب الحديث مروية وقصة مقتله في كتب السير والتواريخ مطعنة في ذكره في باب المصنف من كتاب الزيادة عليه في كتاب
 ابي طالب بن عبد مناف بن عبد المطلب الهاشمي ابو طالب الملقب بجعفر لا يها وكان اكبر من جعفر بعشر سنين وهو البربر في الجاهلية
 ممن اسروهم بدر مع المشركين ففداه عمر العباس ثم انى مسلما قبل الحبيبي واجر الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان في ذلك
 ووقائعها وكان كثير معائب قرئ في فسادها وذلك بسببه الى حمق وقد حق بمعاوية من ايام خلافة اخيه علي ولم يزل يباغض الى ان توفي
 في خلافة معاوية كذا في الاستيعاب واسد الغابة علي بن ابي طالب ابو الحسن احد الخلفاء الراشدين له ذكر في باب جهاد وفتاواه وفي باب
 المصنف من كتاب الزكاة مناقبه كثيرة في كتب تراجم الصحابة شبيهة منها انه اول مولود له شامي ولد بين يمينه فان فاطمة بنت
 بن هاشم واول خليفة من بني هاشم واول الناس سلاما في سفره فشهد النبي صلى الله عليه وسلم بغزاة بدر في سنة
 وقال صلى الله عليه وسلم انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي وقال من كنت مولاه فعلي مولاه في حديث
 عثمان ووقعت في ايام خلافة منازعات ومشاجرات بني ديين معاوية وعائشة وطلحة والزبير وكان الحق في كتابه بيده وكان مقتله سنة
 في رمضان سنة اربعين قتله عبد الرحمن بن ملجم بن الحجاج بن أبي شقيق الاخيرين والتفصيل في رواية الجحان وغيره عمار له ذكر في كتاب الكرام
 بفتح العين وتشديد الميم ابن ياسر بن كلب السلمي ابن عامر بن مالك المدني الحنسي ابو يقظان من السابقين الاولين من المهاجرين اسلم بعد الفتح
 وثلاثين مسلما وغذب من الكفار عذابا شديدا له مناقب كثيرة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي ائتلك الفضة الباقية من
 مع علي في حرب صفين قلنا اصحاب معاوية في محاربة مشهوره في كتاب القسامة وفي باب زكاة الاموال وهو احد العشرة واحد خلفاء
 الراشدين المهديين ابو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى القرشي العدوي في المناقب الشهيرة والناسب الكريمة كان قديما
 في الجاهلية والاسلام كان اسلامه فتحا وحجة نصرته وقد كان في حاله كفره شديدا على النبي صلى الله عليه وسلم وسما ففداه النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال اللهم الاسلام باحب لرجلين اليك ابي جبال وعمر ففداه الله الى الاسلام وكانت خلافة بعد موت ابي بكر باجماع اصحابه فتحت في
 خلافة بلاد كثيرة وصار الاسلام موبدا ومنصور الحق اقرب الموفق والمخالف وكان قتله في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين وله ترجمة حافلة في الاصا
 وغيره عيسى له ذكر في بحث حلف المدي عليه وهو خاتم انبياء بني اسرائيل عيسى بن مريم روح الله وكلته صاحب الانجيل وذكره هناك
 وهو كليم الله موسى بن عمران صاحب التوراة وهما من الذين قص الله اخبارهم في القرآن غير مرة في الطمعة لما ذكر في باب النفقة من
 كتاب النكاح هي فاطمة بنت قيس القرشية كانت من المهاجرات الاول ذوات عقل وكما كانت تحت ابي شمس بن المني ففطمتها

وتشرح المسئلة والمصانيع كلها في الحديث والتمهيد في الفقه وغيره ما كان تحتيد انما قال تعالى كل الخبر وحده مفسرا محدثا اخذ الفقه عن
القاضي حسين الشافعي وغيره ووردى عنه خلق وكان ابو يعلى الفراء ويعقوب بن الفراء والبنغوى نسبة الى بلقيس
عرو وبنو يعلى يقال انما بنو يعلى وبنو يعلى وكانت وفاته على ما ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ وفي عبر والياضي في مرآة الجنان وغيرهما سنة
ست عشر بعد خمس مائة وتيل سنة عشر مئتين في حجت فرائض الوضوء وهو مشاهير بن عبيد الله الرازي احد تلامذة ابى يوسف
وجده من تصانيفه النوادر وغيره وكان ثقة لذاني اعلام الاخبار يدا آخر الكلام في هذا المقام ينبغي فيه قال شراح الوقاية في كتاب التسليم
وانه صلى الله عليه وسلم خرج بين الدية والقسمته في حديث رواه سهل وحديث رواه ابن زياد بن مريم وفي بعض النسخ في
حديث رواه سهل وحديث رواه ابن زياد بن مريم وفي حديث رواه ابن مريم انتهى وعبارة الهداية في هذا المقام ومنها اخذ الشارح ولنا ان النبي صلى الله عليه
وسلم خرج بين الدية والقسمته في حديث سهل وفي حديث زياد بن مريم وفي بعض النسخ من هداية ابن سهل مكان سهل
معرفة الى الامان المراد من زياد بن مريم وان فتح الله على بشي او صغناه في شرح ذلك المقام ان شاء الله فان ذكره قال شراح الوقاية في
كتاب الزكاة ردا على بعض معاصريه فانظر الى هذا الذي ادرج في الايمان ركنا آخر اخر وهو رده به معاخرة الشيخ نظام الدين عبد الرحيم
اخواني ذكره في حبيب السير في اخبار الافراد المشتهرين من علماء عمدة السلطان معز الدين حسين كرت المتوفى سنة احدى وتسعين وسبع مائة
وقال ما عساه كان مقيما ببلدة هرة مشغولا بالامام المعروف الذي عن المنكر لا يخاف في الله لومة لائم وكان السلطان حسين اعظم
بجمله بل بعد امره وقتواه نصا قاطعا وكان الشيخ يسمى الايمان الذي فسره العلماء بالتصديق بالتسليم فان ذلك سموه بشيخ التسليم مات
شهيد سنة ثمان وثلاثين وسبع مائة وسبب قتله انه كان جمع كثير من الاتراك في تلك النواحي مشغولين بالظلم والاضلال فتركوا احكام
الشرع فافتي الشيخ نظام الدين بكفرهم ولما وقفوا عليه جميعا بعسكروا وصلوا الى هرة ولم تكن للسلطان عند ذلك طاقة مقامتهم
ودفعهم فمخضن بحصن فارسلوا اليه سفيرا وقالوا غرضنا من اشتغالنا القتال قتل الذي اقمى بكفره نالاه في فسان كان المقصود حفظ اهل
هرة واموالهم واولادهم فليخبروا ذلك المقتي اليسا ولما كان الامر مضيقا باهل هرة ودفعوا في الاضطراب والتغيير وقع الافتاء منهم بان تحمل التهمة
انخاص لدفع الضر العام جائز وارسلوه الى الشيخ فاطلع على مرادهم ففرل عن المنبر وعسل ولبس آسن الثياب وخرج من البلدة فاخذه
الظالمون عند ذلك وقتلوه انتهى لمخسار ومثله في روضات الجنات في فضائل هرة الكون ذكر فيه مقتله في ذي القعدة سنة سبع
وثلاثين وسبع مائة وقال ابن بنته فصيح الدين الهروي في منهج الوقاية في كتاب الزكاة قال صدر الشريعة فانظر الى هذا الذي ادرج
في الايمان ركنا آخر كيف تمسك بهذه الرواية فسوغ لولا هرة اخذ لعشور الزكاة بالصفة المعلومة بل فرض عليهم ذلك وحكم لهم من
انكره والصفة المعلومة ان يحرض الاعوتة في اخذ الخراج عن الارض استعافا مضاعفة فيضعوا على الملاك التميم ويأخذوا
جبراقهم او يبيعوا ما كانوا عادة اهل الاسراف والترف وانشاء في هذا الى جدي من قبل الامام شيخ الاسلام الاعظم امام الامة
الاعلام في العالم محيى مراسم الدين بين الامم المباحي سطو تشييع البدع واتار الظلم السعيد الشهيد نظام الملّة والشرعية والتقوى
والدين عبد الرحيم الشيرازي اهل الاسلام بشيخ التسليم انهم اجاب عن ايراد صدر الشريعة ونصحه وحقق اقواله المنيفة
وستقف عليه في موضع ان شاء الله تعالى هذا آخر الكلام في هذا المقام وقد ذكرت في مقدمة السعاية احوال الكتب
التي نقل عنها صدر الشريعة المسائل وغيره احوال النسب والقبائل والائمة المذكورة في شرح الوقاية وترجم اسم شرح مختصر الوقاية
ورأيت حذفها هنا بعد طلبها للاقتصار على قدر الحاجة وترك ما عنيه واستطاع في الحاشية في كل موضع على
ما يناسبه على وجه يفيد الطالب بصيرة وغنية وهذا وان الشروع في المقصود وتوكل الله على فائض الخير والحمد لله

المجلد الاول

29

الدسلة

عبيد الله بن مسعود بن تاج الشريعة سعد بن جده ^{في الحديث وهو صحيح} وأبو جده هذا
حل المواضع المتعلقة من فكاية الرواية في مسائل الهداية القليلة ^{في الحديث وهو صحيح} فما جدد
واستأذى مولانا الأعظم استأذى علماء العالم ^{في الحديث وهو صحيح} هان الشريعة والحق
والدين ^{في الحديث وهو صحيح} محمد بن محمد الشريعة جازاه الله عني وعن جميع المسلمين خير البراءة ^{في الحديث وهو صحيح}

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الحمد لله
 ٥٠
 الديباجة
 أجل حفظه والولي الملقب لما ألفها سبقاً سبقاً وكنيت أجري في ميدان
 حفظه طاقاً طاقاً حتى تفق أتماماً تاليقه مع أتمام حفظه انتشر
 بعض النسخ في المطراف ثم بعد ذلك وقع فيها شيء من التغيرات
 وبما عمنه والاثبات فكتب في هذا الشرح العجالة التي تقر عليها
 للثمن لتغير النسخ للكتابة في هذا الخط والعبد الضعيف أشامدق لكثير
 الناس كتبا عن حفظ الوقاية أخذت عنها مختصر مشتملا على
 ما لا بد لطالب العلم منه فافقه في هذا الشرح مغلقاً وميضاً

[illegible][illegible]

من كان في الدنيا من المؤمنين الذين اتوا بالدين الحق
 من قبلنا فآمنوا بما نزلنا وما كذبنا من الكذب
 وما كنا نعبدنا من دون الله شئاً وما كان
 عندهم من قبلنا آلوهة شئاً فلا نقتلهم
 بما كانوا يعملون ولا نعذبهم ما كانوا
 يعملون ولهم أجرهم بأحسن مما كانوا
 يعملون لا ينالهم غضبنا ولا نكدرهم
 ما كانوا يعملون

[illegible]

[illegible]

المجلد الأول

لكنها اسرار خفية لجميع انواعها وافرادها فلا حاجة الى لفظ

الجمع قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة

فَاغْبِثُوا جُودَ الْآيَةِ افْتَحُوا الْكِتَابَ بِهَذِهِ الْآيَةِ تَمَنَّاوَلَا

الدليل أصل الحكم وهو الأصل مقدم على الفرع بالرتبة ثم لما كانت

الاية رد الفعل والنص الموضوع ادخل ماء التعقيب في قوله وقض الموضوع

غسل لوجه من الشعر أي من قصاص شعر الرأس وهو مشهي صلبت

[illegible][illegible]

بيان الطهارة

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

الحمد للآل

كتاب الطهارة

شعر الرأس إلى الأذن فيكون ما بين العذار والأذن داخل في الوجه
كما هو مذهب حنيفة ومالك فيفرض غسله وعليه أكثر مشايخنا وكذا
شمس لامة الحلواني يكفيه ان يبل ما بين العذار والأذن لا يجزئ سائله
الماء عليه بناء على ما نحن ابريوسفان المصل اذا بل وجهه اعضاء
وضوئه بالماء ولم يسل الماء عن العضو جاز لكن قيل تاويله ان
سأل من العضو قطرة او قطرتان ولم يتدرك واسفل الدفن
فتم حذو الوجه من الاطراف الاربعة ثم عطف على الوجه
قوله واليدين والرجلين مع المرفقين والكعبين خلافا
لزمهم فان عنده لا يدخل المرفقان والكعبان في الغسل والغاية

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

من غسل يده في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد
في وقت الوضوء في ماء بارد

في اليد بعد غسل عضو من المفسولات ولا يكفي البتلل الباقي في يد بعد مسح
 اي اثنى عشر
 ع ١٢

عضون المسجونين والبليل اخذ من بعض اعضاءه سوله كانزل الى العضو
اي التوسل الى ارج

مغسوة أو مسح وكذلك في مسح الخف **علم** من المفروض في مسح الرأس في
أي مثل التمسك به في مسح الرأس في مسح الخف **علم** من المفروض في مسح الرأس في

ما يطلق عليه السرخ وهو شعرة أو ثلث شعرات عند الشاة ^{في} عملها بطلاق ^{الزباء على}

النفس عند الاستيعاب في قلوب العارفين مسخو ابوجهك وعندنا

رُفْعُ الرَّاسِ قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّهُ إِذَا قِيلَ مِثْلُ الْجَائِطِ سَكَّرَ دُمُوعَهُ وَإِذَا قِيلَ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وہی غیر مقصود لاہور تھیں اس لیے جاہل بیٹے میں ہا میوس بلے

المقصود فاذا دخل الباع في الحشيه المحل بالوسايق (ثبت استيعاب

الحل لكن بشك في هذا بقى عفا مسكوا بوجهك ويمكن ان يلجأ عينا الاستيعا
 اني من هذا الاشكال ١٢

[illegible]

البحر والسموات والارض وما بينهما وما فيهن من خلق كثير
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ اسْمَعُ الْبُحَارِ إِنَّ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَافٍ

[illegible]

مجلس شورای اسلامی - تهران - ۱۳۵۷

[illegible][illegible]

سورة الاحقاف

[illegible]

فصل في الاستيعاب في حديث
ان قيل ان الاستيعاب في حديث
الاستيعاب في حديث الاستيعاب في حديث

الجملة الاولى

كتاب الشهادة

في التيمم لم يثبت بالنص بل بالحديث المشهور في بيان مسح الوجه في التيمم
فان مقام غسله في التيمم في المقدار حكمه الاصل كما في مسح اليدين فلو كان
النص اعم الاستيعاب لزم مسح اليدين الى الاطمين في التيمم لان الغاية
لم تذكر في التيمم ايضا كالحديث المشهور وهو حديث المسح على الناصية ل
فان ليس في الحديث الا مسح اليدين في التيمم
على ان الاستيعاب غير مراد فان في قول مالك واما تقي من مس
الشافعي فيمنه على ان الآية محمولة في حق المقدار لا مطلقة

فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم

فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم

فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم

فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم

فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم

فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم

فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم
فان كانت الآية في التيمم

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written in a cursive style.

المجلد الاول ٥٨ الكتاب الطهارة

كما عرفت في السمع في الفاتر امرار اليد المبتهلة ولا شك ان مائة الامثلة
شعرة او ثلثا كانه من غير الراس امرار اليد يكون له حد وهو غير معلوم
فيكون محلا وان اذ قيل سمعت بالحائط اراد به البعض في قولهم فاقمحو
بوجوهكم اكل فيكون الآية في القدر محلة ففعله عليه السلام ان مسح
على ناصيته يكون بيان له واما الحية فعند اي حيفة مسح ربعها
فرض لانها تسقط غسل ما تحتها من البشرة صار كالرأس وعند
ابي يوسف مسح كذا فرضه لانه لما سقط غسل ما تحتها من البشرة
أقيد مسحها مقام غسل ما تحتها في فرض مسح الكل بخلاف الراس فإنه
اذا كان عاريا لم يكن لشعره لا يجزئ غسله ولا مسح كونه قد ذكر ان المراد بالبعرج
ما يلاق بشرة الوجه منها اذا لا يجزئ لصال الماء الى ما استعمل موالذقن

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional legal rulings.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written in a cursive style.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written in a cursive style.

[illegible]

اي القريب المذكور في نص القرآن وكلها قرمان عندنا ما النية
اي الزيد والزييد ١٣ اي ما النية ١٣

فلعل عليه السلام إنما الأعمال بالنيات وجوابان التواضع

بالنية اتفاقاً فلا بد أن يُقَدَّر الثواب ويُعَدَّ رُغْيٌ يشمل الثواب
لأن الحمد لله رب العالمين

فصل في حكم الأعمال بالنيات فان قدر الثواب فظاهر وان قدر الحكم فمعي

نوعان دنیوی کا صلہ و آخروی کا ثواب و الاخری مراد بالاجماع

فإذا قيل حكم الأعمال بالنيات ويراد به الثواب صدق الكلام فلا خلاف

له على الصحة فان قيل مثل هذا الكلام يتأني في جميع العبادات

فلا دلالة له على اشتراط النية في العبادات وذلك باطل فان
 اي لذلك اي حيث ٦١٢

المتمسك في اشتراط النية في العبادات هذا الحديث قتل
 صيغة الغنوم على الرأس يمسك ويستبدل في تاريخ
 أي المصحف ١٢
 أي عماد حاصل بالنيات في تاريخ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وہو اور اللہ کے لئے
 کہ انہیں جو انہیں
 اللہ تعالیٰ کے لئے
 اللہ تعالیٰ کے لئے
 اللہ تعالیٰ کے لئے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وَأَمَّا الْبُيُوتُ فَكَانَتْ بِقَرَارِهِمْ مُنْجِيَةً مِنَ النَّارِ ۚ

[illegible]

مجلس شورای اسلامی

بیان الطہارۃ

فما استدللنا به على ترتيب الباقي استدلالاً بلا دليل وتمسكاً
بجهد نكح لا بالأجماع وقد رأيت في كثير من الاستدلال بقوله
عليه السلام هذا وضوء لا يقبل الله تعالى الصلوة إلا به
وقد كان هذا وضوءاً فرض الترتيب وقد استدل جواب
الذي أشار إليه الرسول صلى الله عليه وسلم
حسن وهو أنه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله تعالى
الصلوة إلا به فهذا القول يرجع إلى المرة فحسبنا إلى
الأمور الأخرى أن هذا الوضوء لا يخلو ما أن يكون ابتداءً أو
من اليمين أو اليسار وأيضاً ما أن يكون على سبيل المواة أو
عدمها فكله عليه السلام هذا وضوء الخ إن أريد به هذا
الوضوء لجميع أوصافه يلزم فرضية المواة أو وضئها أو التيامن
أو وضئها وإن لم يرد بجميع أوصافه لا يدل على فرضية الترتيب
والولاء أي غسل الأعضاء على سبيل التعاقب بحيث
لا يحذف العضو الأول وعند مالك هو فرض والدليل على
كون الأمور المذكورة سنة مواطئة النبي عليه السلام
أي غسل اليمين واليسار معاً والتيمم والتوضوء معاً

بيان الطهارة

الحمد الأول ٦٣
فما استدل لجهت هذه الآية لم يكن الاجماع منعقدا
فاستدلوا بها على ترتيب الباقي استدلالا بلا دليل وتمسكوا
بجمودهم لا بالاجماع وقد رأيت في كثير من الاستدلال بقوله
عليه السلام هذا وضوء لا يقبل الله تعالى الصلوة الآية
وقد كان هذا الوجه من تافه فرض الترتيب وقد سئل جواب
حسن وهو انه تضام مرة ومرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله تعالى
الصلوة الآية فهذا القول يرجع الى المرة فحسب الى
الاشياء الاخر لان هذا الوضوء لا يخلو ما ان يكون ابتداء او
من اليمين او اليسار وايضا ما ان يكون على سبيل الموالاة او
عدمها فكله عليه السلام هذا وضوء الخ ان اريد بهذا
الوضوء لجميع اوصافه بترك فرضية الموالاة او ضدها والتيا من
الوضوء وان لم يرد بجميع اوصافه لا يدل على فرضية الترتيب
والاولا اي غسل الاعضاء على سبيل التعاقب بحيث
لا يحق العضو الاول وعند مالك هو فرض والدليل على
كون الامور المذكورة سنة مواظبة النبي عليه السلام
م اولا وليس يصح فلان هذه اخبارا حادثة لا يثبت الاقران مع كون القرآن والاحاديث اشبهوا سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ان المراء

[illegible][illegible]

الحمد لله

५५

6	3	1
---	---	---

من غير دليل على فرضيتها واستحقاق التيامن اى لا ابتداء بل يمين في
 غسل الاعضاء فمن قلت لاشك ان النبي عليه السلام واطب على
 التيامن في غسل الاعضاء ولم يزو احد ان يحد ابا الشمال فينبغي
 ان يكون سنة قلت السنة ما واطب النبي عليه السلام عليه
 مع التزك احيانا فان كانت المواظبة المذكورة على سبيل العبادة
 فسنن الهدى وان كانت على سبيل العادة فسنن الزواعد
 تكسب الثياب والاكل باليمين وتقديم الرجل اليمنى للدخول ونحو
 ذلك وكلامنا في الاول ومواظبة النبي عليه السلام على التيامن
 كانت من قبيل الثاني وتفهم هذا من تعليل صاحب الهداية
 بقوله عليه السلام ان الله تعالى يحب التيامن فكل شئ
 حتى تشعل والترجل ومسح الرقبة لان النبي عليه السلام
 مسح عليها وناقض ما خرج من السبيلين سواء كان معتادا
 او غير معتاد كاللذعة والرجح الخارجة من القبل والذكر

واما في هذا الموضع فانه
 قد وجد في بعض النسخ
 ان في هذا الموضع
 قد وجد في بعض النسخ
 ان في هذا الموضع
 قد وجد في بعض النسخ

[illegible]

وفيه اختلاف المشايخ او من غيره ان كان نجسا سأل الى ما يطهر
اي لموضع بحيث يطهر في الجملة اتفاقا في الموضوع او في الفصل وعند
الشافعي الخارج من غير السيلين لا ينقض الوضوء وقوله ان كان
نجسا متعلق بقوله او من غيره والرواية الحسن بفتح الحاء وهو عين
النجاسة واما بكسر الجيم فلا يكون طاهرا هذا في اصطلاح الفقهاء
واما في اللغة فيقال نجس الشيء نجس فهو نجس ونجس واما قال
سأل لانه اذا لم يتجاوز الخرج لا ينقض الوضوء عندنا وينقض عند
زفر وكذا اذا عصرت القرحة فتجاوز وكان بحال ولم يعصر لم يتجاوز
وكذا اذا عص شيئا او خلل اسنانه او ادخل صبعه في انفه
فراى اثر الدم واستنثر فخرج من انفه الدم علقا علقا
مثل العدس لا ينقض عندنا خلافا لغيره ووجهه

الاجابة في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...

الاجابة في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...

الاجابة في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...

الاجابة في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...
في قوله لا ينقض الوضوء عندنا...

[illegible][illegible]

المجلد الاول

44

5

ان خروج النجاسة مؤثر في زوال الطهارة كالسبيلين ونحن نقول نعم
لكن القليل لا يخرج والنجاسة المستقر في موضعها لا ينقض قلت
هذا الدليل غير تام لانه لا يشمل ما اذا عرّزت ابرة فارتقى الدم على
راس الجرح لكن لو يسيل فان الخروج هناك محسوب مع ذلك
لا ينقض عندنا وقد خطر ببالي مجله حسن هو ان لم يحق خروج
النجاسة لان هذا الدم غير نجس بل النجس هو الدم المسفوح وهكذا
في القئ القليل وسياتي في هذه الصفحة وقوله ان ما يطهر احترار عما اذا
قشّرت يقطّ في العين فسأل الصديق بحيث يخرج من العين
لا ينقض الوضوء لان داخل العين لا يجب تطهيره اصلا لا في الوضوء
ولا في الغسل اذ ليس له حكم ظاهر البدن فالمعتبر الخروج الى ما هو ظاهر
البدن شرعا واعلم ان قوله ان ما يطهر يجب ان يكون متعلقا
بقوله ما خرج لا بقوله سال فانه اذا قصد وخرج دم كثير
وسال بحيث لا يتلخّ راس الجرح فانه لا شك في الانتقاض عندنا

[illegible][illegible]

مع ان لم يسئل الى موضع يلحق حكم التطهير بل خرج الى موضع يلحق حكم التطهير

ثم سأل قال الصبغة الحسنة ان يقال يخرج من السيلين او من غيره الى

ما يطهر ان كان جسم السائل والقي عطف على فخرج ما خرج فاراد ان يفصل

لان الحكم مختلف فيهما فقال ما فرقان سأل الراقح ان كان الراقح اكثر من

ولما ذكر حكم السواك علم حكم الغلبة بالطريق الاولى فقالوا اذا صبغ الراقح

فلا يصح الوضوء وان اخرجت عطف على قوه دما في الوضوء او طعنا

او صاعدا من الجوف و سواك كان ملاء الفم لا يغا اصلا سواء كان نازلا من الراس

او صاعدا من الجوف و سواك كان قليلا او كثيرا لانه لا يمتد لخله

النجاسة وينقض صاعدا ملاء الفم عندنا في يوسف لكن النازل من الراس

لا ينقض عندنا ايضا وهو يعتبر بالاتحاد في المجلس و محمد في السبب فيجمع

ما جاء قليلا قليلا فقول وهو يعتبر الضمير يرجع الى بي يوسف وهذا ابتداء

مسألة صورهما اذا جاء قليلا قليلا بحيث لو جمع يبلغ ملاء الفم فيوسف

يعتبر اتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد فيكون ناقضا و محمد يعتبر

اتحاد السبب و كذا العتيان فان كان بغثيان واحد فيجمع فيكون ناقضا

فصل اربع صور اتحاد المجلس والغثيان فيجمع اتفقا و كذا

اشتان اتفاقا و اشتان اختلافان ١٢ ع

من الراس الى موضع يلحق حكم التطهير بل خرج الى موضع يلحق حكم التطهير
ثم سأل قال الصبغة الحسنة ان يقال يخرج من السيلين او من غيره الى
ما يطهر ان كان جسم السائل والقي عطف على فخرج ما خرج فاراد ان يفصل
لان الحكم مختلف فيهما فقال ما فرقان سأل الراقح ان كان الراقح اكثر من
ولما ذكر حكم السواك علم حكم الغلبة بالطريق الاولى فقالوا اذا صبغ الراقح
فلا يصح الوضوء وان اخرجت عطف على قوه دما في الوضوء او طعنا
او صاعدا من الجوف و سواك كان ملاء الفم لا يغا اصلا سواء كان نازلا من الراس
او صاعدا من الجوف و سواك كان قليلا او كثيرا لانه لا يمتد لخله
النجاسة وينقض صاعدا ملاء الفم عندنا في يوسف لكن النازل من الراس
لا ينقض عندنا ايضا وهو يعتبر بالاتحاد في المجلس و محمد في السبب فيجمع
ما جاء قليلا قليلا فقول وهو يعتبر الضمير يرجع الى بي يوسف وهذا ابتداء
مسألة صورهما اذا جاء قليلا قليلا بحيث لو جمع يبلغ ملاء الفم فيوسف
يعتبر اتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد فيكون ناقضا و محمد يعتبر
اتحاد السبب و كذا العتيان فان كان بغثيان واحد فيجمع فيكون ناقضا
فصل اربع صور اتحاد المجلس والغثيان فيجمع اتفقا و كذا
اشتان اتفاقا و اشتان اختلافان ١٢ ع

من الراس الى موضع يلحق حكم التطهير بل خرج الى موضع يلحق حكم التطهير
ثم سأل قال الصبغة الحسنة ان يقال يخرج من السيلين او من غيره الى
ما يطهر ان كان جسم السائل والقي عطف على فخرج ما خرج فاراد ان يفصل
لان الحكم مختلف فيهما فقال ما فرقان سأل الراقح ان كان الراقح اكثر من
ولما ذكر حكم السواك علم حكم الغلبة بالطريق الاولى فقالوا اذا صبغ الراقح
فلا يصح الوضوء وان اخرجت عطف على قوه دما في الوضوء او طعنا
او صاعدا من الجوف و سواك كان ملاء الفم لا يغا اصلا سواء كان نازلا من الراس
او صاعدا من الجوف و سواك كان قليلا او كثيرا لانه لا يمتد لخله
النجاسة وينقض صاعدا ملاء الفم عندنا في يوسف لكن النازل من الراس
لا ينقض عندنا ايضا وهو يعتبر بالاتحاد في المجلس و محمد في السبب فيجمع
ما جاء قليلا قليلا فقول وهو يعتبر الضمير يرجع الى بي يوسف وهذا ابتداء
مسألة صورهما اذا جاء قليلا قليلا بحيث لو جمع يبلغ ملاء الفم فيوسف
يعتبر اتحاد المجلس اذا كان في مجلس واحد فيكون ناقضا و محمد يعتبر
اتحاد السبب و كذا العتيان فان كان بغثيان واحد فيجمع فيكون ناقضا
فصل اربع صور اتحاد المجلس والغثيان فيجمع اتفقا و كذا
اشتان اتفاقا و اشتان اختلافان ١٢ ع

سواء كان فيما يוכל له أو لا إطلاق النقص ثم حرمه غير المسفوح في

الأدعي بناء على حرية لحمه وحرمة لحمه لا توجد نجاسته وهذه الآية للكرام

لا للنجاسة فغير المسفوح في الأدعي يكون على طهارته الأصلية مع كونه

مهما والفرق بين المسفوح وغيره بني على حكمة غامضة ومحلان

غير المسفوح دم انتقل عن العروق وانفصل وانجاسا بمقتضى

حضم الخوف في الأضواء فصارت مستعدا لأن يغير عضوها فخذ طبيعة

العضو فأعطاه الشرع حكمه بخلاف دم العروق فإنه إذا سال عن راس

الجرح علم أن دم انتقل من العروق في هذه الساعة وهو الدم الجسدي

أما إذا لم يستل علم أن دم العضو هذا في الدم إما في لحي فإقليل هو الماء

الذي كان في على المائدة وهي ليست بحال النجاسة فحكمه حكم الريق ولو لم

مضطجع ومتكى ومستند إلى ما أو زيل لسقط لا يغير في لا يفتقر الوضوء

نوم غير ما ذكر وهو النوم قائما أو قاعا أو راعا أو ساجدا

الاستعداد بعد الاستعداد لا يكون على الرق والرق على الرق

الاستعداد بعد الاستعداد لا يكون على الرق والرق على الرق

الاستعداد بعد الاستعداد لا يكون على الرق والرق على الرق

المجلد الاول
٦٩
اكتاد الطهارة
سواء كان فيما يוכל له أو لا إطلاق النقص ثم حرمه غير المسفوح في
الأدعي بناء على حرية لحمه وحرمة لحمه لا توجد نجاسته وهذه الآية للكرام
لا للنجاسة فغير المسفوح في الأدعي يكون على طهارته الأصلية مع كونه
مهما والفرق بين المسفوح وغيره بني على حكمة غامضة ومحلان
غير المسفوح دم انتقل عن العروق وانفصل وانجاسا بمقتضى
حضم الخوف في الأضواء فصارت مستعدا لأن يغير عضوها فخذ طبيعة
العضو فأعطاه الشرع حكمه بخلاف دم العروق فإنه إذا سال عن راس
الجرح علم أن دم انتقل من العروق في هذه الساعة وهو الدم الجسدي
أما إذا لم يستل علم أن دم العضو هذا في الدم إما في لحي فإقليل هو الماء
الذي كان في على المائدة وهي ليست بحال النجاسة فحكمه حكم الريق ولو لم
مضطجع ومتكى ومستند إلى ما أو زيل لسقط لا يغير في لا يفتقر الوضوء
نوم غير ما ذكر وهو النوم قائما أو قاعا أو راعا أو ساجدا
الاستعداد بعد الاستعداد لا يكون على الرق والرق على الرق
الاستعداد بعد الاستعداد لا يكون على الرق والرق على الرق
الاستعداد بعد الاستعداد لا يكون على الرق والرق على الرق

المجلد الأول

41

كتاب الطهارة

لأنها خارجة من جرح من قبل المراءاة فيه اختلاف المشايخ وطمس

منه من جرح ومثل المرأة والذي خلاف الشافعي وفرض الغسل

الموضوعة والاستنشاخ وكما سبقتان عبد الشافي ولما انزل الفهرست

وجیه خارج مروجہ حسابدان طباق الفرو و انتظام و حکما فی ابتلا

الصالحين والبرين وطول شيء في فـه فجعل داخل في الموضوع خارجاً والفصل

الوارد فيه صيغة المبالغة وهي في فاعله واو في الموضوع

غسل الوجه وكذلك الأنف وإذا تمضمض فديقه في أسنانه طعاماً

للباس به وغسل سائر البدن اي جميع ظام البدن حتى لو بقى العجز

الظفر فاغسله بحرق في اللبن بحرق اذ لم يولد من هناك وكذا الظفر

ان الماء ينقذ فيه وكل الصبغ بالحناء فالحاصل ان المستوفي هذا

وخرجوا ذاهن فامر الماء عليه فلم يصلح من واما ثقب القط فاما كان القط

يكون عليك ظن ان الماء لا يصح من غير تحريك فلا بد منه ان لم يكن القطر

ما كان غلب على ظن ان الماء يصل من غير تكلف ولا شك وان غلب انه

صل لايتكلف تكلفه وان انقصه التكاليف عنه وصاحبها لا يملكه

تسليح عليه ان يتكلف لجمال الخشب وكونها عام
 ما يكسبها وان غفل لم يدخلها امر الماء ولا تكلف في احوال

بیان الطہارۃ

[illegible]

مكان الغسل مجتمع الماء المستعمل حتى اذا اغتسل على لوح او على حجر بغسل

رجليه هناك وليس على المرأة تقصير في غيرهما ولا بلها إذا ابتل على

المراة بالذکر قوله عليه السلام لا تمسك يديك اذ ابلع الماء اصول شعرك

وَيَجِبُ عَلَى الرَّجُلِ نَقْضُهَا وَقِيلَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ مُضْغَرًّا لِلشَّعْرِ كَالْعُلُوبَةِ وَالْأَثَرَاتِ

لا يجب الا حوط ان يحجب قول ولا يلها قل بعض المشايخ قبل ذوابها

وَقَعُوهَا لَكِنِ الْاِحْمَدُ وَجوبه وهذا اذا كانت مفتولة اما اذا كانت

منقوضٌ يُجِبُّ إِيصَالُ الْمَاءِ إِلَى أَثْنَاءِ الشَّعْرِ كَمَا فِي الْحَبِيبَةِ لِغَيْدَمِ الْحَرِّ وَمُوجِبُهُ

انزال می دفع و سهو و عتد لا تفصل چه لو انزل بلا شهوة واجب

العسل عندنا لا يشافى ثم الشوق شرط عندنا لا انفصال عندنا حيفة

و محمد و وقت الخ و يوم عنداني يوسف ح^و اذ انفصل عن مكانه بشرفه

وَأَخِذْ رَأْسَ الْبَعْضِ حَتَّى تَسْكُنَ شَهْوَتُكَ فَرَحًا بِالشَّهْوَةِ يُجِبُ الْغَسْلَ

عنده لا عند كون اغتسل قبل ان يولد يخرج بقبلة فيجب الغسل

ثانياً عند ما اعتدوا ولو في نوم ولا فرق في هذا بين الرجل والمرأة

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فصل فی بیان احوال و مشیقه و معاش و عیال و اولاد و خدمت و غیره

[illegible]

۱- منقول بوجود
 ۲- لا یمکن ان یرد
 ۳- عند
 ۴- من عند
 ۵- من عند
 ۶- من عند
 ۷- من عند
 ۸- من عند
 ۹- من عند
 ۱۰- من عند
 ۱۱- من عند
 ۱۲- من عند
 ۱۳- من عند
 ۱۴- من عند
 ۱۵- من عند
 ۱۶- من عند
 ۱۷- من عند
 ۱۸- من عند
 ۱۹- من عند
 ۲۰- من عند
 ۲۱- من عند
 ۲۲- من عند
 ۲۳- من عند
 ۲۴- من عند
 ۲۵- من عند
 ۲۶- من عند
 ۲۷- من عند
 ۲۸- من عند
 ۲۹- من عند
 ۳۰- من عند
 ۳۱- من عند
 ۳۲- من عند
 ۳۳- من عند
 ۳۴- من عند
 ۳۵- من عند
 ۳۶- من عند
 ۳۷- من عند
 ۳۸- من عند
 ۳۹- من عند
 ۴۰- من عند
 ۴۱- من عند
 ۴۲- من عند
 ۴۳- من عند
 ۴۴- من عند
 ۴۵- من عند
 ۴۶- من عند
 ۴۷- من عند
 ۴۸- من عند
 ۴۹- من عند
 ۵۰- من عند
 ۵۱- من عند
 ۵۲- من عند
 ۵۳- من عند
 ۵۴- من عند
 ۵۵- من عند
 ۵۶- من عند
 ۵۷- من عند
 ۵۸- من عند
 ۵۹- من عند
 ۶۰- من عند
 ۶۱- من عند
 ۶۲- من عند
 ۶۳- من عند
 ۶۴- من عند
 ۶۵- من عند
 ۶۶- من عند
 ۶۷- من عند
 ۶۸- من عند
 ۶۹- من عند
 ۷۰- من عند
 ۷۱- من عند
 ۷۲- من عند
 ۷۳- من عند
 ۷۴- من عند
 ۷۵- من عند
 ۷۶- من عند
 ۷۷- من عند
 ۷۸- من عند
 ۷۹- من عند
 ۸۰- من عند
 ۸۱- من عند
 ۸۲- من عند
 ۸۳- من عند
 ۸۴- من عند
 ۸۵- من عند
 ۸۶- من عند
 ۸۷- من عند
 ۸۸- من عند
 ۸۹- من عند
 ۹۰- من عند
 ۹۱- من عند
 ۹۲- من عند
 ۹۳- من عند
 ۹۴- من عند
 ۹۵- من عند
 ۹۶- من عند
 ۹۷- من عند
 ۹۸- من عند
 ۹۹- من عند
 ۱۰۰- من عند

كتاب الطهارة
المجلد الاول
وروى عن محمد بن عبد الله بن ابي نعيم عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا ذكرت الاحتلام والانتزال والتلذذ وامر تبول الاكلان عليها الغسل قال شمس الائمة الحلواني لا يؤخذ بهذه الرواية وعامة حاشية قبل او دبر على الفاعل والمفعول وعروية المستفظ المني او المذي وان لم يحتلم اما في المني فظاهر واما في المذي فلا احتكال كون متبارك بحلة البدن وفي خلافه لا يوجب سقوطه وانقطع الحيز النفس لم يتكلم ولا تقرب من حقه يظهر على قراءة التشديد ولما كان الانقطاع سبب للغسل اذا انقطع دم ثم اسلمت كليلها الاختلال ذوق الانقطاع كانت كفرة وهي غير ملوبة بالشرايع عندنا ومتى اسلمت لم يوجد السبب وهو الانقطاع بخلافه اذا اجنبت الكفرة ثم اسلمت حيث يجب عليه ما غسل الجنابة لان الجنابة امر مستقر فيكون جنبا بعد الاسلام ولا انقطاع غير مستقر فافترقا ولا طهر حية بلا انتزال وسن للجمعة والعقدين الاحرام وعرفة فغسل الجمعة سبب لصدق الجمعة هو الصحيح ويجوز الوضوء على السماء والارض والمطر والعين واما ماء الثلج فان كان ذائبا

كتاب الطهارة
المجلد الاول
وروى عن محمد بن عبد الله بن ابي نعيم عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا ذكرت الاحتلام والانتزال والتلذذ وامر تبول الاكلان عليها الغسل قال شمس الائمة الحلواني لا يؤخذ بهذه الرواية وعامة حاشية قبل او دبر على الفاعل والمفعول وعروية المستفظ المني او المذي وان لم يحتلم اما في المني فظاهر واما في المذي فلا احتكال كون متبارك بحلة البدن وفي خلافه لا يوجب سقوطه وانقطع الحيز النفس لم يتكلم ولا تقرب من حقه يظهر على قراءة التشديد ولما كان الانقطاع سبب للغسل اذا انقطع دم ثم اسلمت كليلها الاختلال ذوق الانقطاع كانت كفرة وهي غير ملوبة بالشرايع عندنا ومتى اسلمت لم يوجد السبب وهو الانقطاع بخلافه اذا اجنبت الكفرة ثم اسلمت حيث يجب عليه ما غسل الجنابة لان الجنابة امر مستقر فيكون جنبا بعد الاسلام ولا انقطاع غير مستقر فافترقا ولا طهر حية بلا انتزال وسن للجمعة والعقدين الاحرام وعرفة فغسل الجمعة سبب لصدق الجمعة هو الصحيح ويجوز الوضوء على السماء والارض والمطر والعين واما ماء الثلج فان كان ذائبا

المستفظ المني او المذي وان لم يحتلم اما في المني فظاهر واما في المذي فلا احتكال كون متبارك بحلة البدن وفي خلافه لا يوجب سقوطه وانقطع الحيز النفس لم يتكلم ولا تقرب من حقه يظهر على قراءة التشديد ولما كان الانقطاع سبب للغسل اذا انقطع دم ثم اسلمت كليلها الاختلال ذوق الانقطاع كانت كفرة وهي غير ملوبة بالشرايع عندنا ومتى اسلمت لم يوجد السبب وهو الانقطاع بخلافه اذا اجنبت الكفرة ثم اسلمت حيث يجب عليه ما غسل الجنابة لان الجنابة امر مستقر فيكون جنبا بعد الاسلام ولا انقطاع غير مستقر فافترقا ولا طهر حية بلا انتزال وسن للجمعة والعقدين الاحرام وعرفة فغسل الجمعة سبب لصدق الجمعة هو الصحيح ويجوز الوضوء على السماء والارض والمطر والعين واما ماء الثلج فان كان ذائبا

[illegible]

بحيث لا يستعمل غسالتك او يمكث بين الغرقتين مقدار ما يدغ غسالتك
واذا كان الحوض مغلولاً دخل فيه الماء من جلبب ويخرج من جانب

آخر کتب الموضوع في جميع جوانب وعلية الفتوى من غير تفصيل بين
 الحاصل جواز من كل جانب

ان يكون اربعاً في اربع اواقل فيجى او اكثر فلا يجى وعلما ان اذا

نق المء فان علم ان نبتة الخجاسة لا يحرق ولا يحرق حملا على ان
سلكه من اذن جابر بن الحنفية والاربع

منه بطول الملك فاذا سلك عرجى النهر ويخرجى الماء فوق ان كان

باب في الطب اقل مما في الفقه في الموضوع في الاستقلالات

[illegible]

كشك والاضفد كسك الدال وانما قال ما لم يزل جمل كما هو قول

عوهو يعيش في الماء يفسد الماء بموته فله واللب له دمس في الماء

لذا يلقن الحس هو ايدم السفوح كما ذكرنا وحيد في الدنيا

الطعام وفيه خلاف الشافعي رحمه الله اعني الرواية بقصره وامس تجر او مراما

قطر من الشجر فيجوب الوضوء ولا يلامز الطبع بغيره اجزاء المواد

جَمْعُ الْمَاءِ وَهُوَ الرِّقْتُ وَالسَّيْلَانِ وَالْبَحُّ كَمَا شَرَفَتْهُ وَالْخَلْطُ بِمَا اعْتَصَرَ

[illegible][illegible]

المجلد الأول

44

کتاب الطهارة

من الشجر والفرشاة والرياس مصغرة في الشجر وشرا التفاح ونحوه
من الثمر ماء الباقي نظير ما غلب عليه غيره اجزاء والفرق نظير ما غلب عليه
غيره واللحم وما الماء الذي تغلبت فيه الاوراق الواقعة فيه حتى اذا
وضع في الكف نظير ما فيه كون الاوراق فلا يجنب الوضوء لان حكمه الباقي
ولا يماز الكدق بحسب الا اذا كان عشرة اذرع في عشرة اذرع ولا يضرب
ارضه بالغرف فحكمه حكم الماء الجاري فان كانت النجاسة من عياله
لا يتوضأ من موضع النجاسة بل من الجانب الاخر وان كانت غير
مرئية يتوضأ من جميع الجوانب وكذا من موضع غسله

[illegible][illegible][illegible]

وأيضا بنية القرية فاذا توضأ المحدث وضوء غير منوي يصير مستعملا

ولو نوا غير المحل فضع منوا يصير مستعلا ايضا وعند محمد بالثاني

فقط وعند الشافعي بإزالة الحدث لكن إزالة الحدث لا تحقق الإنبية

القربة عند بناء على اشتراط التيق في الوضوء والاختلاف الثاني في ان

عنه يوم السبت من قولها ١٢ ع
 مني بصر مستعمل في الهداية إن كان ال عن العضو ما مستعملا

و لا خلاف الثالث في حكمه فبعد ان حيفه هو نجس نجاسة

غِلْظَةً وَعِنْدَ إِبْنِ وَصْفٍ نَجْمٌ نَجَاسَةٌ خَفِيفَةٌ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ طَائِفَةٌ

غذوهم وعند مالك والشافعي في قوله القدم هو طاهر مطهر ومحبوب

نقول لو كان طاهر اومطهر الحازفي السفروضه ثم الشرف منه

وَالْقَالَ حَيْدُكَ وَكَانَ الْخَطْبُ نَعْقِدُهَا الْأَمَلُ الْخَزِيرِ وَالْأَمَلُ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

كان منسوبة الى الامام جعفر الصادق عليه السلام
في كتابه في فضائل ائمه اهل البيت عليه السلام
في كتابه في فضائل ائمه اهل البيت عليه السلام
في كتابه في فضائل ائمه اهل البيت عليه السلام

لا استعان بمحمد بن أبي طالب (عليه السلام) في هذا العمل
 فلهذا لم يدر في هذا العمل

لا استعان بمحمد بن أبي طالب (عليه السلام) في هذا العمل
 فلهذا لم يدر في هذا العمل

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من
العلماء الذين هم من
العلماء الذين هم من
العلماء الذين هم من

المجلد الاول ٨١ كتاب الطهارة

كل ما فيها ان امكن ولا فقد ما فيها الاصح ان يوخذ بقول رجالين هما

بصائر في الماء وشمس قد هبأت حلو الى ثلثمائة وفي نحو جماعة او

دجاجة ماتت فيها أربعون الياسمين وفي ضحوة فارة أو عصر فوري

عشرون الى ثلثين والمعتبر الذي هو الوسط وما حوله احتسب به

ويتبين البذر وقت الري على ذلك لا فناء يوم وليلة

مِنْهُمْ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنْقُصْ اللَّهُ مِنْهُ لِقَاءَ رَبِّهِ عَشْرًا وَلِيُثَبِّتَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ أَمْرَهُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

كَمَا مَادَ كَالْهَامَ وَالْكَافَ وَالْخَزِيرَ وَمَسَاءَ الدَّاءِ

تاریخ و مکان

روز	ماه	سال
۱۳۰۲	فروردین	۱۳۰۲

من سائر الخصال التي ذكرها في المتن

انتم انما كنتم امة واحدة قد خلت من قبلكم الانبياء ما كان الله ليعذبكم جميعا بل اخذ منكم ذرية وبقية اخرى وانتم لم تعلمون

وَالْأَنْفَاقُ تَصْنَعُ بَابًا مِّنَ الْبَابِ وَالزَّيْلُ يَزِيلُ مَا فِي الْأَرْضِ وَالنَّاسُ كَانُوا شَرًّا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

من أبي حمزة الثمالين قال في الرجل يفتخر
بأنه من آل أبي طالب قال لا يفتخر
بأنه من آل أبي طالب إلا أن يكون
من آل أبي طالب

البريد القريب الى الامام
وقد وقع النجاسة
في يد من يد النجاسة
في يد من يد النجاسة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠٠

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِتْرَاقُهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

يا محمد بن عبد الله بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب

[illegible][illegible]

وأمره والدجاجة المحلاة وسباع الطير وسواكن البيوت مكررة والحل

والبغل مشكوك يتوضأ ويتم أي يتوضأ بالمشكوك عليه في جميع الأفعال المكروه

توضأه فقط أن عدم غلغله والعرق مفضل السوا كان السوا

بالحق ما يترجم من المسام عند محلة مع

يعلم الامم الرقيق ١١٢
على كل واحد ١٢

من حکم یاجب ان لا یوں بین سوا مالوں حکم غیر مالوں حکم
 کا نشانہ
 ۱۲۰۰

و هو لان اعتبروا الحكم بحكم كل احد مما طاهر لا يري ان غير
 له المالك في غير ما ع

ما قولكم إذا لم يكن مجلس العيين إذا أدى يكون محمدا طاهرا و

ان اعتبر ان لحمه مخلوط بالدم فما كحل اللحم وعبره في ذلك العسوة

فقلنا الحرمه اذ لم تكن للكرامة فالحايث النجاسته لكن فيه شبهة ان

النجاسة لا تخلط الدم بالدم اذ لو كان ذلك لم يكن نجاسة لذات

لَمَّا كَانَ نَجَسُ الْعَيْنِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَعَيَّرُوا كُلَّ لَحْمٍ إِذَا كَانَ حَيًّا فَلَمَّا

متولد من اللحم الحرام المخلوط بالدم فيكون نجسًا لاجتماع الأمرين فهو

الحمة والاختلاط بالدم وأما في ما كوال للحفلة يوجد الأحماء هو

عقود قولمان در مخبر متواراة التسن بل و حدیثی نخود رده فی بعضی ارجاء الشرح ای مخبر التسلک فان و حدیث و لا یتوبنا التسلک بل یغفر ۹۶۰

[illegible][illegible][illegible]

إذا لم يستقر في موضعه لم يعطه حكم النجاسة في الحي و إذا لم يكن حياً

وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مَذْنِي كَانَ كُفْرًا بِحَسْبِ سَوَاءِ مَا كَوَّلَ لِلْحَمْرِ وَغَيْرِهِ لَا نَصْرًا

بالموت حرأفا الحرمه موجوده مع اختلاط الدم فيكون نجسا وان كان

مذكي كان طاهرا أما في مأكول اللحم فلان لم يوجد الحمة ولا اختلاط

بالدم وما في خير مما كُول اللحم فلانه لم يوجد الا اختلاط والحمة المجرية

غير كافية في النجاسة على ما مر أنها تثبت باجماع الامرين فان
على النجاسة

عدم الماء الأبيذ التمر قال أبو حنيفة ربا الوضوء به فقط وأبو إسحق

رحمه الله بالتيمم فحسب وعمرهما والخلاف في نبيذ هو حلال

زقق يسهل كالماء اما اذا اشتد صار مسكرا لا يتوضأ به اجماعا

يَا أَيُّهَا التَّائِبُونَ

هو لمحدث وجنب حائض نفساء لم يقدر على الماء اى على ماء

يُكْفَى طَهَارَتُهُ حَقًّا أَذْكَانَ لِلْجَنْبَاءِ كَيْفَ لِلْوَضوءِ لَا لِلْعُسْلِ يَتِمُّ لَا يَجِبُ

عليه التوضي عندنا خلافا للشافعي أما إذا كان مع الجناية خذ

[illegible][illegible]

[illegible]

المجلد الاول

كتاب الطهارة

يوجب الوضوء عليه الوضوء فالتيمم الحسنة بالاتفاق واذا كان للتحلل
ماء يكفي لغسل بعض أعضائه بخلاف ثابت أيضا لبعده ميلا
بالسبيل ثلث الفرسخ وقيل ثلثة آلاف ذراع وخمسائة إلى أربعة
الآلاف وما ذكر ظاهر الرواية وفي رواية الحسن المبال عما يكون معتدا
إذا كان في طرف غير قدما حتى يصير ميلين ذهابا ومجيئا فاما إذا كان في
قدمه فيعتبر أن يكون ميلين ولو مضى لا يقدر معه على استعمال الماء
وإن استعمل الماء اشتد مرضه لا يشترط خوف التلف خلاف الشافعي
أضرار اشتداد المرض فوق ضرر زيادة الثمن وهو بيع التيمم أو برد أي
أن استعمل الماء بضره أو عطش أي أن استعمل الماء خاف
العطش أو بيع الماء للشرب حتى إذا وجد الماء لماء في حجب معتدا
للشرب جاز له التيمم إذا كان كثيرا فيستدل على أنه للشرب الوضوء
فاما الماء المعد للوضوء فإنه يجوز أن يشرب منه وعند
الأمام الفضل عكس هذا فلا يجوز التيمم وعدم التكاليف ولو
نحوها وخوف فوت صلاة العيد في الابتداء أي إذا خافت
فلم يجد ولو أوجده من قبل طاهر يقدر على نزع المار لا يجوز التيمم كذا في اختلافه
صلاة العيد جاز له أن يتيمم ويشرع فيها هذا بالاتفاق

عندئذ يخرج في بيوتهم مشقة مع عبد الله بن معقل وأصحابه
 وأهلها . ثم اجتمعوا للكلرب واللسان والدواب من استحق الرفيق و ١١ معده فمضوا من البلاد إلى حبشياً وروضع خيبر عند انقاس ١٢ ع

[illegible][illegible]

المجلد الاول

٨٥

كتاب الطهارة

وبعد الشروع متوضيا والحدث للبناء أي إذا شرع في صلوة العيد

یانی صدقہ اعلیٰ عطف علی الشروع

متوضيا ثم سبق الحدث ويخاف أنه أن توضحا بفوته الصلوة

حازله ان شتم للنساء وهذا عند الحنفية خلافا لمساوان شتم

جزا و نقول اذا فرغ ٤١٢

بِالتَّيْمِمْ وَسَبَقَ الْحَدِيثُ جَازِلَهُ التَّيْمِمْ لِلْبِنَاءِ بِالِاتِّفَاقِ فَقَوْلُهُ هُوَ لِحَدِيثٍ

في ثناء و الصلوة ١٢٥

مبتدأ وضرب خبره ولم يقل واصف لحدث وما بعده كالجذب

والحائض غيرها وقوله ليعده مع المعطوفات متعلق بقوله اي يفتك

ای المرضی فی السریر لعلش عدم الازدخون اضرت

وقوله في الابتداء متعلق بالمبتدأ تقديره التيمم خوفاً من فوت

سنة كغيره الكلام من الابداء

صلوة العيد في الأبتداء وبعد الشروع ومواصيا حربة وصلوة

المحاضرة لغير اولى الافوت صلوة الجمعة والوقتية لان فتعال

خروج اوتومت او بسلام الامام في المجبة حيث لا تقبله متعه ١٣

خلف فهو الغهر والقضاء ضربة مسح وجهه وضربة ليد مع مرفقيه
بالكف هو البوم الحارس

ولا يشترط الترتين عندنا والفتوى على انه يشترط الاستيعاب حتى

فان فی حرمه

لو بقي شيء قليل لا يجزيه والاحسن مسح الذراعين ان مسح ظاهر الذراع

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الخيرة معكم. الكرم المسمى بمكة باسم

یہ ہے باوقوسی و البصروا الخطر مع کسی من الفتیسیس فیہ

رؤس الاصابع ثم باطنها بالمسحة والإبهام الى رؤس الاصابع وهكذا يفعل

هذه السجدة التي يشار بها في التسمية الح

بالذراع اليسرى إذا لم يدخل الغبار بين أصابعه فعليه أن يجعل أصابعه

قوله بالوسطى أى التى على المسحة على خلاف جهة الابهام وما يليها من غير كسر العباء وسكون النون ونفع الصاد وما يليه

فمن كان منكم غافلاً فلينبه

[illegible]

الوقت وقتها

حيث لا يكون خوف
بما فيه من كون
الغرض من
الغرض من
الغرض من

[illegible]

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

المجلد الاول

46

کتاب الطہارۃ

بهذا اليمين عندهما خلا فلا يبى يوسف فعند يشترط الصحة التيمم

فوحق جواز الصلوة ان ينوي قربة مقصودة سواء لا تصح بدون

بالضم ای عبادۃ ۱۲۴

الطهارة كالصلوة أو تصوم كالإسراء وعندهما قرب مقصود لا تصح إلا

بِالطَّهَارَةِ فَإِنْ تِمَّمَ صَلَاةَ الْجَازَةِ وَتَحَدَّثَ التَّلَاوةَ يَحْسَبُ بِهَذَا

التميز الكرمي - دراسة - ا.م.د. محمد السيد - مصر

الیوم اداء السنۃ وان یمسک من الحبوب من جلد
 فی الفرائض ۳۳
 فی کتاب فی الفرائض ۳۳

به الصلوة لانه لم ينوبه قربة مقصودة لكن يحل له من الصلوة في كل حال

المسجد وتجاوزوا ولا يتيقن ان ترضا بالانية فاسلم جانيه

بهذا الموضوع خلافا للشافعي وهذا بناء على مسألة النبي في الموضوع

توضاً بالنسبة فأسلم فالخلاف ثابت أيضاً لانه الكاف لغو الحدم

ای بینا و بین اشاعتی اسم

هـ سبيل و ما قال في سبيل مباح
 ح و هو العام مع اليا بالقر

الأولى وسبح في الوقت اتفاقاً وقبله خلافاً للتشافعي ولا يجوز به الصلوة

الافى الوقت عنده وهذا ابناء على ما عرفنى اصول الفقهاء

التراب خلف ضروري للماء عند ^{الله} وعند تأخلف مطلق

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

مفتی محمد رفیع رحمتی صاحب دیوبند
 خانقاہ قادریہ حنفیہ دیوبند
 دیوبند

[illegible]

کتابخانه ملی افغانستان

فوائد

[illegible]

[illegible][illegible]

المجلد الاول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المجلد الاول
٨٨
الحكام الطهارة
ففي ان اثنين طاهر وجنح يحد التيمم عندنا خلافا له وقول عليه
تفرج على اختلاف سنينا وبينه وبين لقمة طهارة
السلام التراب طهر المسلم ولو الى عشر حج يؤيد ما قلنا
وصليته ١١٣
بعد طلب من رقيق له ماء منعه حتى اذا صلب بعد المنع ثم اعطاه
سقط القبول وبلغ ١١٣
يتنقض تيممه لان فلا يعيد ما قد صلب وقبل طلبه جاز خلافا له
سواء بعد الصلوة ١١٣
هكذا ذكر في الهدايت وذكر في المبسوط ان ان لم يطلب منه وصل لم يجز
سواء كان في بيته الى صفة وصا ١١٣
لان الماء مبذول عادة وفي موضع اخر من المبسوط ان ان كان
سواء كان في بيته الى صفة وصا ١١٣
ففيه ماء فعليه ان يسأله الاعلى قول حسن بن زياد فانه يقول
سواء كان في بيته الى صفة وصا ١١٣
السؤال ذل وفيه بعض الحرج ولو شيع التيمم الال دفع الحرج ولكننا
بأنما تجوز الى غير الله وتحت القليل بالتردد في طهارة ودم طهارة ١١٣
قول ماء الطهارة مبذول عادة وليس في سوال ما يحتاج اليه
نعم لو كان موضع محل فيه بار الطهارة ولا يعيد طلبه بار اتفاقا لانه في جنتي
سواء كان في بيته الى صفة وصا ١١٣
سؤال فقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض حوائج من
سواء كان في بيته الى صفة وصا ١١٣
غيره وفي الزيادات ان المقيم المسافر اذا رأى مع رجل ماء كثيرا
سواء كان في بيته الى صفة وصا ١١٣
وهو في الصلوة وغلب على ظنه انه لا يعطيه وشك مضى على
الوادحالية ١١٣
صلاته لانه صح شروعه فلا يقطع بالشك بخلاف ما اذا
وكذا بالوجه وانما لم يذكر في طهارة ١١٣
كان خارج الصلوة لم يطلب وتيمم حيث لا يحل له الشرع

[illegible]

فَإِنَّ الْقَدْرَةَ وَالْحِجْرَ مَشْكُورَتَيْنِ وَأَنَّ غَلِيًّا عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ يُعْطِيهِ

قَطَعَ الصَّلَاةَ وَطَلَبَ مِنْهُ الْمَاءَ ثُمَّ قَالَ فِي الزِّيَادَاتِ فَأَذْفَعُ غَمًّا

صلواته فسأله فأعطاه أو أعطى بتمن المثل وهو قادر عليه استأنف

الصلوة واذا الى منتهى صلاته وكذا اذا الى ثبوت اعطى لكن ينقص

تتمه الأوقال اوردت ان تستمع الاقلام كما افاد

علاوة على ذلك فإن نصيبك التميم انسلوا لوجود القدرة على المال ١٢٥٨ ع

ای التیم ۲ م فی السیال قلہ ۲۸

یظہر جراً و القدرۃ علی ما ذکر فی المسبوط سوء علب علی
ای فاکلم علی مافی المسبوط و نہ لا یخبر صلی اللہ علیہ وسلم عن ۱۲

ای التیم ۱۳ ج ۱۰ ص ۱۰۱

في الصلوة ولم يسم بالبعدها فكذا وان رأى خارج الصلوة ولم يسم

وصلت ترسا له فان اعطى بطلت صلواته وان ابي تمت سنواء ظن
اي بالقيم ١١٨

الاعطاء او المنع اوشك فيهما وان راى في الصلوة فكما ذكر في

الزيادات لكن يفتي صورتان أحدهما أن قطع الصلوة فيما إذا ظن

المنع امشك فسا له فان اعطى بطل تيممه وان ابى فهو باق والاخر

انه اذا تم الصلوة فيما اذا ضل ان يعطى ثم يسأل فان اعطى بطل

صلاته وان لم تمت لانه ظهر ان ظن كان خطأ خلافاً لمسألة التي

۶۲ گنجی بی خان

[illegible]

انہوں نے کہا کہ ان کا مقصد یہ ہے کہ ان کے پاس سے ہرگز کوئی چیز نہ نکلے۔

[illegible][illegible]

المجلد الاول

[illegible]

بالتيم

فاعلم ان الله قد جعل في هذه الايام
 من ايام الفطر والاعادتين من
 الايام التي فيها لا يقبل الله
 العباد من ذنوبهم ولا يقبل
 منهم الصلوات والصدقات
 والنفقات والاعمال الصالحة
 الا ان ياتوا بها في هذه الايام
 الثلاثة التي هي ايام الفطر
 والاعادتين والايام التي
 فيها لا يقبل الله العباد من
 ذنوبهم ولا يقبل منهم
 الصلوات والصدقات والنفقات
 والاعمال الصالحة الا ان ياتوا
 بها في هذه الايام الثلاثة

[illegible][illegible]

[illegible]

واما في بيان
 من هو صاحب
 هذا الكتاب
 فقد وجدنا
 في بعض النسخ
 انه من تأليف
 الشيخ الفقيه
 الميرزا محمد
 باقر الخليلي
 القمي
 رحمه الله
 تعالى
 و قد وجدنا
 في بعض النسخ
 انه من تأليف
 الشيخ الفقيه
 الميرزا محمد
 باقر الخليلي
 القمي
 رحمه الله
 تعالى

المجلد الاول

٢٥

كتاب الطهارة

كل واحد فاذ اقرضني واحد بعد البا قون تيمم لثبوت القدرة
لكل واحد من الاقرض واما اذا قال هذا الماء لكم وقضوا ينقض
تيممهم عند اعلان هبة المشاع يوجب الملك على سبيل
الوصية ان قيل كل واحد مقدار الايكفي واما عند ابي حنيفة
ان يوجب للماء ع
اذ اقرضني اربعة على ملك الواهب لم يثبت الا باحة لان ما بطلت
سبب بطل ما في ضمنها من الا باحة ثم ان ابا حنيفة بعد ينقض
تيممهم عند اقرضه لان الماء لم يكن له يوجب ايا ختم لا ردة حنه اذا
لان من لا يملك شيئا لا يملك ما به ايصا
تيممهم ثم اقرضني بانه من ثلثه لم يصح صلاته بذلك التيمم
ترجيه اى لراجى للماء ان يخرص صلاته اخر الوقت فلو صلى بالتيمم
في اول الوقت ثم وجد الماء و الوقت باق لا يعيد الصلوة ويجب عليه
قد غلق لوظن قريبا و الا فلا الغلوة مقدار رتلتان ذراع على
اربعان وعن ابي يوسف ان اذا كان الماء بحيث لو ذهب اليه وضأ
تذهب القافلة وتغيب عن بصره كان يعيد ايا جازل التيمم قال صاحب
المحيط هذا حسن مجد ولو ساء مسافر في رحله وصله متيمما

[illegible]

باب

[illegible]

انا صاحب المظفر
 على المظفر
 انا صاحب المظفر
 على المظفر

[illegible]

هو الصيغ على ظاهر خفاء الخف ما يستلزم الكعب كله او يكون الظاهر منه

اقل من ثلث اصابع الرجل اصغرها اما لو ظهر قد رثلت اصابع

الرجل فلا يجوز أن هذا بمنزلة الخرق ولا بأس أن يكون واسعاً

بجیٹ پُری رچلہ من علی الخندق وجرم وقیہ ای علی خفین یلبسان

فَوَيْلٌ لِلْخَافِينَ لِيَكُونَ أَقْوَامًا مِنَ الْوَحْلِ وَالْجَائِسَةِ فَإِنْ كَانَ مِنْ أَدِيمِ

او نحوه جاز علیهما السلام سواء لبسهما متفردين او فوق الخفين وان كانا

من كرباس أو نحوه فان لبسها منفرد دين لا يجوز وكذا ان لبسها على

الخفين إلا ان يكونا بحيث يصل بكل السهم الى الخف الداخل ثم اذا

کاما من نحو ادنی وقد یسهما فوق الخفین فان یسهما بعد ما احدث

وَمَسْرُوعِ الْخَفِينِ لَا يَجُوزُ الْمَسْرُوعُ عَلَى الْجُورِ مَوْفِقِينَ وَإِنْ لَبَسَهُمَا

قبل الحدث ومعه عليهما ثم نزعهما دون الخفين أعاد أحدهما

على الخفيين الداخلين بخلاف ما إذا سمع على خفي ذي طائفتين

ففرع احد الطاقين لا يعيد المسح على الطاق الاخر وان نزع

وذكر اذا كان الحق في شئ من غير حق عليه ثم على القدر لا يبدى المسح ١٢ ع
 احد الجرمين فعليه ان يعد المسح على الجرمين الاخر وعن

الى يوسف انه يحلم الحلمين الآخر ويسمى على الخفين

حق مصدقہ ای لعل الکرشمسح علی التخصیص الح

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

المجلد الأول

94

أَكْبَابُ الطَّهَارَةِ

اَوْ جَرِيَّةُ الْغَنِيِّ اَي بِحَيْثُ يَتَقَسَّيْكَانَ عَلَى السَّاقِ بِإِشْدَادٍ
مُتَعَلِّينَ أَوْ مُجَلِّدِينَ حَتَّى إِذَا كَانَا غَنِيَيْنِ غَيْرِ مُتَعَلِّينَ أَوْ مُجَلِّدِينَ كَيْفَ يَجُوزُ

عند ابن حنيفة خلافهما وعندنا مرجع الموقوف ما ينفق عليه من ثمنه
 طهر ثمنه وقت الحدث فلو توضع غيرة من فضل الرجلين ولبس
 الخفين ثم غسل بالحق الأعضاء ثم أحدث وتوضأ وتوضأ وضوءه من فضل
 رجل اليمن وأدخلها في الخف ثم غسل جملته للسر وأدخلها في الخف ليست طهارة

[illegible]

المسلم على
الخفين

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ان على قوم الا ان يفتحوا في حقهم من اجل ما كان
من قبلهم من اثمهم واثامهم واثامهم واثامهم

المجلد الاول ٤٨ كتاب الطهارة

يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليها من حين الحدث لان
 قولا عليه السلام يمسح المني يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام
 ولياليها الحديث افاذ حوازم المسح في المدة المذكورة وقيل
 الحديث لا احتياج الى المسح فان الزمان الذي يحتاج فيه الى
 المسح وهو من وقت الحدث بمقدار المقدار المذكور فليقتضه
 الوضوء ونزع الخف ذكر لفظ الواحد ليقول نزع الخفين ليقيد
 ان نزع احدهما ناقض فان اذ نزع احدهما وجب غسل احد الرجلين
 فوجب غسل الاخرى ذلك جمع بين الغسل والمسح وكذا ان دخل الماء
 فوجب غسل الرجلين فوجب غسل الرجلين
 فكذا عند الفقيه ابي جعفر ومحقق المدة وبعد احدهما
 اي نزع الخف ومضة المدة على المتوضئ غسل رجله فحسب
 اي على الذي كان له وضوء لا يجب عليه الا غسل رجله اي لا يغسل
 بقية الاعضاء وينبغي ان يكون في خلاف لما لاك بناء على
 فرضية الوكلاء عنده وخروج اكثر العقبة السابق نزع ولفظ القدر
 اكثر القدم وما اختار في المتن مروى عن ابي حنيفة وميمونة
 اي من انهما يخرج من الخف العقبة

المجلد الاول ٤٨ كتاب الطهارة

يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليها من حين الحدث لان
 قولا عليه السلام يمسح المني يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام
 ولياليها الحديث افاذ حوازم المسح في المدة المذكورة وقيل
 الحديث لا احتياج الى المسح فان الزمان الذي يحتاج فيه الى
 المسح وهو من وقت الحدث بمقدار المقدار المذكور فليقتضه
 الوضوء ونزع الخف ذكر لفظ الواحد ليقول نزع الخفين ليقيد
 ان نزع احدهما ناقض فان اذ نزع احدهما وجب غسل احد الرجلين
 فوجب غسل الاخرى ذلك جمع بين الغسل والمسح وكذا ان دخل الماء
 فوجب غسل الرجلين فوجب غسل الرجلين
 فكذا عند الفقيه ابي جعفر ومحقق المدة وبعد احدهما
 اي نزع الخف ومضة المدة على المتوضئ غسل رجله فحسب
 اي على الذي كان له وضوء لا يجب عليه الا غسل رجله اي لا يغسل
 بقية الاعضاء وينبغي ان يكون في خلاف لما لاك بناء على
 فرضية الوكلاء عنده وخروج اكثر العقبة السابق نزع ولفظ القدر
 اكثر القدم وما اختار في المتن مروى عن ابي حنيفة وميمونة
 اي من انهما يخرج من الخف العقبة

المجلد الاول ٤٨ كتاب الطهارة

يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليها من حين الحدث لان
 قولا عليه السلام يمسح المني يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام
 ولياليها الحديث افاذ حوازم المسح في المدة المذكورة وقيل
 الحديث لا احتياج الى المسح فان الزمان الذي يحتاج فيه الى
 المسح وهو من وقت الحدث بمقدار المقدار المذكور فليقتضه
 الوضوء ونزع الخف ذكر لفظ الواحد ليقول نزع الخفين ليقيد
 ان نزع احدهما ناقض فان اذ نزع احدهما وجب غسل احد الرجلين
 فوجب غسل الاخرى ذلك جمع بين الغسل والمسح وكذا ان دخل الماء
 فوجب غسل الرجلين فوجب غسل الرجلين
 فكذا عند الفقيه ابي جعفر ومحقق المدة وبعد احدهما
 اي نزع الخف ومضة المدة على المتوضئ غسل رجله فحسب
 اي على الذي كان له وضوء لا يجب عليه الا غسل رجله اي لا يغسل
 بقية الاعضاء وينبغي ان يكون في خلاف لما لاك بناء على
 فرضية الوكلاء عنده وخروج اكثر العقبة السابق نزع ولفظ القدر
 اكثر القدم وما اختار في المتن مروى عن ابي حنيفة وميمونة
 اي من انهما يخرج من الخف العقبة

المجلد الاول ٤٨ كتاب الطهارة

يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليها من حين الحدث لان
 قولا عليه السلام يمسح المني يوم وليلة والمسافر ثلثة ايام
 ولياليها الحديث افاذ حوازم المسح في المدة المذكورة وقيل
 الحديث لا احتياج الى المسح فان الزمان الذي يحتاج فيه الى
 المسح وهو من وقت الحدث بمقدار المقدار المذكور فليقتضه
 الوضوء ونزع الخف ذكر لفظ الواحد ليقول نزع الخفين ليقيد
 ان نزع احدهما ناقض فان اذ نزع احدهما وجب غسل احد الرجلين
 فوجب غسل الاخرى ذلك جمع بين الغسل والمسح وكذا ان دخل الماء
 فوجب غسل الرجلين فوجب غسل الرجلين
 فكذا عند الفقيه ابي جعفر ومحقق المدة وبعد احدهما
 اي نزع الخف ومضة المدة على المتوضئ غسل رجله فحسب
 اي على الذي كان له وضوء لا يجب عليه الا غسل رجله اي لا يغسل
 بقية الاعضاء وينبغي ان يكون في خلاف لما لاك بناء على
 فرضية الوكلاء عنده وخروج اكثر العقبة السابق نزع ولفظ القدر
 اكثر القدم وما اختار في المتن مروى عن ابي حنيفة وميمونة
 اي من انهما يخرج من الخف العقبة

خرق خضيد يكد ومنه قلد ثلث اصابع الرجل صغيره لا مادونه

فلو كان الخرق طويلا يدخل فيه ثلث اصابع ان ادخلت لكن لا يبد

من هذا المقدار جاز المسح ولو كان مضموماً لكن يفتح اذا مشه ويظهر

هذا القدر لا يحى فاعلم من ان ما يصنع من الغزل ونحوه مشق
اي ليعا وبخط ١٢ ع

اسفل الکعبان کان یستر الکعب بخیط الوضوء یشد بعد
وصف الخط ۱۲ ع

اللبس بحيث لم يدرك من شيء فهو كغير المشقوق وإن بدا كأن
 أي لم يظهر شيء من القدم ١٢

کالخرق فیعتبر المقدار المذكور وجمع خروق خف الخفین ای اذا

كان على خوف واحد خرق كثيرة تحت القوي ويبدأ ومن كل

واحدشئ قليل بحيث لو جمع البادي يكون بمقدار ثلث اصابع

يمنع المسح ولو كان هذا المقدار في الخفين جاز المسح ويكره مسح

السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة وفيتهما ان اقام قبلهما

وینزع ان اقام بعد ما فنهنا رابع مسائل لان اما ان يسافر

المقته او نفقه المسافر وكل ما قبل تمام يوم وليلة او بعدها

وقد ذكر في المتن ثانياً من هذا المعنى: ما إذا ساف

المقدّم بعد تمامه من ولاية حكومتكم

باب
المسح على

الخفايا

نصفه باریک

مجلس بیستم

سید احمد علی خان

منافع

فان قيل لا يلزم من كونها

مجلس

میں نے اپنے

سافر فیروز با همکاران خود به

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

الحمد لله

وَيَجُوزُ عَلَى جَبَرٍ مُّحَدَّثٍ وَلَا يَبْطُلُ السَّقُوطُ الْأَعْيُنُ بِرُوحِ الْقَسَمِ
 لَمْ يَكُنْ عَلَى جَبَرٍ مُّحَدَّثٍ وَلَا يَبْطُلُ السَّقُوطُ الْأَعْيُنُ بِرُوحِ الْقَسَمِ
 لَمْ يَكُنْ عَلَى جَبَرٍ مُّحَدَّثٍ وَلَا يَبْطُلُ السَّقُوطُ الْأَعْيُنُ بِرُوحِ الْقَسَمِ

عن أبي حنيفة رضى جواز تركه والمأخوذ أنه لا يجوز تركه
 ثم لا يشترط كون الجبير مشركاً على طاعة كاملة وإنما

يجوز المسح على الجبيرة اذا الرقيل على مسطح ذلك العضو كما
 لا يقدر على غسله بان كان الماء يضيء او كانت الجبيرة مشدودة

يَضْرَحُهَا أَلَمًا إِذَا كَانَ قَادِرًا عَلَى مَسْحِهِ فَلَا يَجُوزُ مَسْحُ الْجَبِينِ وَإِذَا
كَانَ فِي أَعْضَائِهِ شَقَاؤٌ فَإِنَّ عَجْرَ عَنْ غَسْلِهِ يُلْزِمُهُ إِسْرَارُ الْمَاءِ عَلَيْهِ

فان عجز عنه يلزمه المسح ثم ان عجز عن يغسل ما حوله ويتركه
اي من المذاهب ١٢ اى مسح ذلك الموضع باليمنى ١٢ اى
وان كان الشقاق في يده وعجز عن الوضوء استعان بالغير لوضوئه

فإن لم يستعین وتم جاز خلافا لها وإذا وضع الدواء على شفاق
الرجل امر بالماء فوق الدواء فاذا امس الماء ثم سقط الدواء فإن كان

السقوط عن برء غسلا في كل موضع ولا فلا وإذا فسد موضع خرقة وشد
العصابة فعند بعض المشايخ لا يجزئ المصحح عليها بل على الخرقة وعند البعض

ان مكنه شدي العصابة بلا اعانة لحد لا يجي عليها السحر وان لم يكن ذلك

[illegible]

مجلس شورای اسلامی
وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه
دفتر معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه
تاریخ ۱۳۰۲/۱۰/۱۵
شماره ۱۰۰/۱۰۰/۱۰۰
مجلس شورای اسلامی
وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه
دفتر معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

العبر عن المصحح على ان لا يبين
 المصحح على ان لا يبين
 على ان لا يبين

من انما هو في الدنيا
 رزقك من الله تعالى
 يا ابا عبد الله
 حيا وحيثما
 من انما هو في الدنيا
 رزقك من الله تعالى
 يا ابا عبد الله
 حيا وحيثما

[illegible][illegible][illegible]

المسح على يدي أو باللسان بعد غسله بالماء
المسح على الرأس والوجه واليدين

[illegible]

من السوي على السوي
فقالوا يا شيخنا
فقالوا يا شيخنا

انجيل
كان
مستور
الانجيل
كان
مستور
الانجيل
كان
مستور

[illegible]

يجوز وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسلها تحتها يرضى الجرح
جاز المسح عليها والا فلا وكذا الحكم في كل خرقه جاز موضع الجرح
وان كان حل العصابة لا يرضى لكن نزعها عن موضع الجرح يرضى
محالها وغسلها تحتها الى موضع الجرح ثم يشده او يمسح موضع
الجرح وعامة المشايخ على جواز مسح عصابة المقتصد واما الوضع
الظاهر من الیدما یلی بین العقدین من العصابة فالأصح انه يكفي
المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وتجب البسلة الى موضع الفصد
وليشترط الاستيعاب في مسح الجبيرة والعصابة في رواية الحسن
عن ابی حنيفة وهو المذكور في لاسم ارفع عند البعض يكفي اكثر
واذا مسح ثم نزعها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح وان لم يعد اجزاه
واذا سقطت عنها قيد لها بالآخرى فلا حسن اعادة المسح ان
لم يعد اجزاه ولا يشترط تثليث مسح الحباثر بل يكفي مرة
واحدة وهو الأصح ويجب ان يعلم ان مسح الجبيرة بخالف مسح الخف
في ان يجوز على حدث ولا يقدر لمادة واذا انقطعت لا عن برء
لا يبطل وان سقطت عن برء يجب غسل ذلك الموضع خاصة
الذي شدت عليه الجبيرة

وقال بعضهم ان كان حل العصابة وغسلها تحتها يرضى الجرح
جاز المسح عليها والا فلا وكذا الحكم في كل خرقه جاز موضع الجرح
وان كان حل العصابة لا يرضى لكن نزعها عن موضع الجرح يرضى
محالها وغسلها تحتها الى موضع الجرح ثم يشده او يمسح موضع
الجرح وعامة المشايخ على جواز مسح عصابة المقتصد واما الوضع
الظاهر من الیدما یلی بین العقدین من العصابة فالأصح انه يكفي
المسح اذ لو غسل تبطل العصابة وتجب البسلة الى موضع الفصد
وليشترط الاستيعاب في مسح الجبيرة والعصابة في رواية الحسن
عن ابی حنيفة وهو المذكور في لاسم ارفع عند البعض يكفي اكثر
واذا مسح ثم نزعها ثم اعادها فعليه ان يعيد المسح وان لم يعد اجزاه
واذا سقطت عنها قيد لها بالآخرى فلا حسن اعادة المسح ان
لم يعد اجزاه ولا يشترط تثليث مسح الحباثر بل يكفي مرة
واحدة وهو الأصح ويجب ان يعلم ان مسح الجبيرة بخالف مسح الخف
في ان يجوز على حدث ولا يقدر لمادة واذا انقطعت لا عن برء
لا يبطل وان سقطت عن برء يجب غسل ذلك الموضع خاصة
الذي شدت عليه الجبيرة

انما هذا هو الوجه في مسح الجبيرة والعصابة
فان كان الجرح في موضع العصابة فمسح الجبيرة
يكون كافيا في مسح العصابة
فان كان الجرح في موضع الجبيرة فمسح الجبيرة
يكون كافيا في مسح العصابة
فان كان الجرح في موضع الجبيرة فمسح الجبيرة
يكون كافيا في مسح العصابة

واکثر المشايخ في هذا الزمان
 السني في النجاشية خلف في زمان
 الايسر قليل سنون في زمان
 ان سنون في الرواية حسن
 ان سنون في الرواية حسن

المولى وقيل العبد
والمؤمنون وقيل الاخلاق
وقيل غير كبرياء الاخلاق
وقيل غير كبرياء الاخلاق
بما خلاف الابلان وقيل
الابناء وقيل غير كبرياء

والقوى
ويطلق يعني لو طلقنا
أولهم

[illegible]

باب ۱

تفصيل فی الحقیقت

جميع النماذج واثباتها

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة

بسم الله الرحمن الرحيم

لقد ورد في نسخة بالضم

بسم الله الرحمن الرحيم

الكتاب في معرفة النسخة المحيية للنفس المنة

الحق في ذلك فان كان

الحكومة العراقية في بغداد ١٩٤٠

الحمد لله على حفظ
قصة خاتون مسبقاً فان كان
رواية من ابي خنيس بن الاكوع
قصة ابا هاشم ابي ابي الرواح والاول
الاساقفة وما صلب من عظماء
الطريق التخليل من اهل البيت
كل من يكون من اهل البيت
منه حلال ان يرضى
في عشرة ايام او اقل
جميع المؤمنين نصراً واولادهم
ان يكونوا من اهل البيت
الجميعين واول من
كان من عصبه عفا
فانصروا ان البستان
ارواحهم المباركة يكون
عنفه فان اكلوا من
الطريقين واول من
جميع الناس باللعن
الناس الطمغوا بالظلم
على الطمغون يكون
مكيداً

[illegible]

الحض

[illegible]

المجلد الأول

1.2

كتاب الطهارة

خبرنا عن أبي الطاهر الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً إذا تحلل
بين الدمين فإن كان أقل من ثلثة أيام لا يفصل بينه ما بل هو كالدم
المتوالى أجمعاً وإن كان ثلثة أيام أو أكثر فعند أبي يوسف وهو
قول أبي حنيفة أخيراً لا يفصل وإن كان أكثر من عشرة أيام فيكون
بداية الحيض وختمه بالطهر على هذا القول فقط وقد ذكر أن الفتوى
على هذا تيسيراً على المفتي والمستفتي وفي رواية محمد بن عبد الله لا يفصل
إن أحاط الدم بغيره في عشرة أو أقل وفي رواية ابن المبارك وعنه أنه
يشرط مع ذلك كون الدمين نصيباً وعند محمد بن بشر مع هذا كون الطهر

[illegible][illegible]

فی ثلثه وکان الدمشقی
 نصفا واما المیزین فکانت
 کما فی الاصل وکان جمیع الیاسا واکثره
 من سلعته من قتل الیاس و
 فی ثلثه وکان الدمشقی
 نصفا واما المیزین فکانت
 کما فی الاصل وکان جمیع الیاس واکثره
 من سلعته من قتل الیاس و

[illegible]

100

فان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا
فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة
وانما استثنى قول ابى يوسف رحمه الله لان هذا لا يتأتى على قوله
واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا
وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخصرة والصغر الضعيف والكثرة
والترية عندنا وافرقت ما بينهما ان الكثرة ما يضرب الى
البياض والترية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل
على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها
بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

باب الحيض

قوله وان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا
فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة
وانما استثنى قول ابى يوسف رحمه الله لان هذا لا يتأتى على قوله
واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا
وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخصرة والصغر الضعيف والكثرة
والترية عندنا وافرقت ما بينهما ان الكثرة ما يضرب الى
البياض والترية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل
على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها
بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

قوله وان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا
فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة
وانما استثنى قول ابى يوسف رحمه الله لان هذا لا يتأتى على قوله
واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا
وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخصرة والصغر الضعيف والكثرة
والترية عندنا وافرقت ما بينهما ان الكثرة ما يضرب الى
البياض والترية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل
على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها
بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

قوله وان كان احدا لدمين نصبا كان حيضا وان كان كل منهما نصبا
فالاول حيض وان لم يكن شئ منهما نصبا فالكل استحاضة
وانما استثنى قول ابى يوسف رحمه الله لان هذا لا يتأتى على قوله
واعلم ان الوان الحيض هي الحجرة والسواد فهما حيض اجتماعا
وكذا الصفرة المشبعة في الاصح والخصرة والصغر الضعيف والكثرة
والترية عندنا وافرقت ما بينهما ان الكثرة ما يضرب الى
البياض والترية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتخلل
على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها
بها ثم ذكر الالوان ثم بعد ذلك شرع في احكام الحيض

فقلت ظنون
انما نرجو لحي
الجنة في
السلام

[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول

11.

الكتاب الطهارة

إذا حاضت فعند الكرخي ثلث ركعة كاملة وتقطع بين الصلوتين
وعند الطحاوي نصفية وتقطع ثم تعلم النصف الآخر وأما دعاء
القنوت فيركه عند بعض المشايخ وفي المحيط لا يكره فإسأله
الأدعية ولا ذكره لآباس بها ويكره قراءة التوراة والإنجيل
بخلاف الحديث متعلق بقوله ولا تقر أو لا تمس هؤلاء أي الحائض
والجنب والنساء والحديث صحيح إلا بغلاف متخالف من مفصل
عنه وأما كتابة المصحف إذا كان موضوعا على لوح بحيث لا يس
مكتوبه فعند أبي يوسف يجوز وعند محمد لا يجوز وكثر بالكم
ولا درهما فيه سورة الإبرة ^{الله} أراد درهما عليه آيت من القرآن
وأما قال سورة لأن العادة كتابة سورة الاخلاص نحو لا على
الدرهم وحل وطى من قطع ديمها أكثر الحيض والنفاس قبل
الغسل ومن وطى من قطع لأقل منها أى لأقل من الأكثر وهو أن ينقطع
الحيض لأقل من عشرة والنفاس أقل من أربعين ألا إذا مضى عليها
وقت يسع فيه الغسل والتحرمة فجيجل طهرها وإن لم تغتسل
اقامة الوقت الذي يتمكن فيه من الاعتسال مقام حقيقة
طهارة العمل

[illegible][illegible]



واما النفاس فاذا لم يكن للمرأة فيه عادة فنفسها اربعون يوما والزائد

عليها استحاضة فقول حيض من بلغت بالجر عطف بيان لعشرة وقول

نفسها بالجر عطف بيان لاربعين او مكررات حامل فهو استحاضة

اي الدم الذي تراه الحامل ليس بحيض بل هو استحاضة فقول وما

نقص مبتدا وقول هو استحاضة خبره ثم بين حكم الاستحاضة

فقال لا تمنع صلوة وصوما ووطيا ومن لم يحض عليه وقت فرض لا يفي

احدا من اى الحدتين ابطل به من سجدة او عافدا ثم ونحوها تنوع

لوقت كل فرض احتراز عن قول لشافعي فان عنده يتوضا لكل وضوء

ويصل النوافل بتبعية الفرض يصل به فيه ما شاء من فرض ونفل

وينقضه خروج الوقت لا دخوله احتراز عن قول فرج فان الناقض

عنده دخول الوقت عن قول بي يوسف فان الناقض عنده كلاهما فصل

بين توضا قبل الزوال الى اخر وقت الظهر خلافا لابي يوسف فرج فان

حصل دخول الوقت لا يخرج لا بعد طلوع الشمس من توضا قبله اى

من توضا قبل طلوع الشمس لكن توضا بعد طلوع الفجر خلافا لفرج فان

وجد الناقض عندها وعند ابي يوسف وهو الخرج لا عند فرج فان الناقض

هذا هو قولنا ان النفاس اذا لم يكن للمرأة فيه عادة فنفسها اربعون يوما والزائد عليها استحاضة فقول حيض من بلغت بالجر عطف بيان لعشرة وقول نفسها بالجر عطف بيان لاربعين او مكررات حامل فهو استحاضة اي الدم الذي تراه الحامل ليس بحيض بل هو استحاضة فقول وما نقص مبتدا وقول هو استحاضة خبره ثم بين حكم الاستحاضة فقال لا تمنع صلوة وصوما ووطيا ومن لم يحض عليه وقت فرض لا يفي احدا من اى الحدتين ابطل به من سجدة او عافدا ثم ونحوها تنوع لوقت كل فرض احتراز عن قول لشافعي فان عنده يتوضا لكل وضوء ويصل النوافل بتبعية الفرض يصل به فيه ما شاء من فرض ونفل وينقضه خروج الوقت لا دخوله احتراز عن قول فرج فان الناقض عنده دخول الوقت عن قول بي يوسف فان الناقض عنده كلاهما فصل بين توضا قبل الزوال الى اخر وقت الظهر خلافا لابي يوسف فرج فان حصل دخول الوقت لا يخرج لا بعد طلوع الشمس من توضا قبله اى من توضا قبل طلوع الشمس لكن توضا بعد طلوع الفجر خلافا لفرج فان وجد الناقض عندها وعند ابي يوسف وهو الخرج لا عند فرج فان الناقض

هذا هو قولنا ان النفاس اذا لم يكن للمرأة فيه عادة فنفسها اربعون يوما والزائد عليها استحاضة فقول حيض من بلغت بالجر عطف بيان لعشرة وقول نفسها بالجر عطف بيان لاربعين او مكررات حامل فهو استحاضة اي الدم الذي تراه الحامل ليس بحيض بل هو استحاضة فقول وما نقص مبتدا وقول هو استحاضة خبره ثم بين حكم الاستحاضة فقال لا تمنع صلوة وصوما ووطيا ومن لم يحض عليه وقت فرض لا يفي احدا من اى الحدتين ابطل به من سجدة او عافدا ثم ونحوها تنوع لوقت كل فرض احتراز عن قول لشافعي فان عنده يتوضا لكل وضوء ويصل النوافل بتبعية الفرض يصل به فيه ما شاء من فرض ونفل وينقضه خروج الوقت لا دخوله احتراز عن قول فرج فان الناقض عنده دخول الوقت عن قول بي يوسف فان الناقض عنده كلاهما فصل بين توضا قبل الزوال الى اخر وقت الظهر خلافا لابي يوسف فرج فان حصل دخول الوقت لا يخرج لا بعد طلوع الشمس من توضا قبله اى من توضا قبل طلوع الشمس لكن توضا بعد طلوع الفجر خلافا لفرج فان وجد الناقض عندها وعند ابي يوسف وهو الخرج لا عند فرج فان الناقض

[illegible][illegible]

طاهر مزمل کالحی و شحی و عمال پر اثره عطف علی قولہ عن نجس مرئی

بِقَسْلِهِ ثَلَاثًا وَعَصْرًا فِي كُلِّ مَرَّةٍ إِنْ امْكُنَ بِشَرَطِ أَنْ يَبْلُغَ فِي الْعَصْرِ
 اَلْأَوَّلِ مَرَّةً

المية الثالثة بقدر قوتها ولا يفضل ويترك الى عدم القطر ان تم فتح

هكذا وخف عن ذي جرم خفي بالذالك بالأرض وجنى أبو يوسف
عطف برن بمثل عام لانه بخرق بالدك عام له الدرك عام

فی رطبه ای فی رطبه ای جرم اذا بالغ ویت یفته وعمالجهم له با غسل
 فی رطبه ای فی رطبه ای جرم اذا بالغ ویت یفته وعمالجهم له با غسل
 فی رطبه ای فی رطبه ای جرم اذا بالغ ویت یفته وعمالجهم له با غسل

فقط ای بظہر الخف عما لجرم له کالبول وحقه بالغسل فقط وعن

المتى بفصله سواء كان رطباً أو يابساً أو ورقاً يابساً هذا إذا كان
 اى لها رتبه بالترك ١٢ ع

داس لدر طاهر بان باں و تم بجا و را بنوں سن را رس کنی
عذر و ج اہی ۱۲

الرواية وفي رواية الحسب عن أبي حنيفة ^{عليه} السلام لا يظهر البدن

بالفرس والسيوف ونحوه بالسيف والبساط يجرى الماء عليه ليل

وَالْأَرْضُ وَالْأَجْرُ الْمَفْرُوشَ بِالْيَبْسِ وَذَهَابَ الْأَثَرُ لِلصَّالِحِ لَا لِلْيَبْسِ

۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱

فوق قول و در و با کسر
از در و از انجا که می
نویسد که از آنجا که
بسیار از آنجا که
بسیار از آنجا که

۲
 این مصحف علی مرتضیٰ
 علی الطاهر الزین شریف
 بن مصطفیٰ زکریا شریف
 کاتبان این الموم الاملا
 انانی باورم

عصافان قطع ليس لكه **قوله** باليس لما يله حديث ابى داود وغيره عن ابن عمر كانت نكاح على كل

[illegible][illegible]

[illegible]

والله اعلم
بما في صدوركم
قال القاطع
بأمره في
رجل الطلح
والفضول
في قوله
بأمره في
بأمره في

كتاب الطهارة

باب الخامس

[illegible]

والنوم في وقت الحاجة من أحد السبيلين فاستثناء النوم مستلزم وان لم يقيد به فكل حدث غير النوم والريح يكون الاستنجاء منه سنة فيسقط في الفصد ونحوه وليس كذلك قلت تقييد الحدث بالخارج من السبيلين واستثناء النوم غير مستلزم لان من هذا القبيل لان النوم انما ينقض لان فيه مظنة الخروج من السبيلين بنحوه حتى يحسبه حتى ينقبه بلا عدد سنة اي ليس فيه عدد سنوات عند اخلافا للشافعي ويذكر بالاحكام الاول ويقبل الثاني فيدبر بالثالث صيفا ويقبل الرجل الاول والثالث شتاء الا انهما الى جانب الدبر والاقبال ضد ثمن في المسح اقبالا وادبا كما في ما لغت في التنقية وفي الصنف يد بالاحكام الاول لان الخصية في الصنف لا فلا يقبل حتر اذ عن ثلوثها ثم يقبل شريد بمصاغة في التنظف وفي الشتاء غير ملة لا فيقبل الاول لان الاقبال البالغ في التنقية ثم يدبر ثم يقبل للبالغ واما قيد الرجل لان المرأة تدرك بالاول بدل لثلاث ثلوث فرجها والصيف والشتاء في ذلك سواء

المجلد الاول
غير النوم والريح فان قلت ان قيدا لحدث بالخارج من أحد السبيلين فاستثناء النوم مستلزم وان لم يقيد به فكل حدث غير النوم والريح يكون الاستنجاء منه سنة فيسقط في الفصد ونحوه وليس كذلك قلت تقييد الحدث بالخارج من السبيلين واستثناء النوم غير مستلزم لان من هذا القبيل لان النوم انما ينقض لان فيه مظنة الخروج من السبيلين بنحوه حتى يحسبه حتى ينقبه بلا عدد سنة اي ليس فيه عدد سنوات عند اخلافا للشافعي ويذكر بالاحكام الاول ويقبل الثاني فيدبر بالثالث صيفا ويقبل الرجل الاول والثالث شتاء الا انهما الى جانب الدبر والاقبال ضد ثمن في المسح اقبالا وادبا كما في ما لغت في التنقية وفي الصنف يد بالاحكام الاول لان الخصية في الصنف لا فلا يقبل حتر اذ عن ثلوثها ثم يقبل شريد بمصاغة في التنظف وفي الشتاء غير ملة لا فيقبل الاول لان الاقبال البالغ في التنقية ثم يدبر ثم يقبل للبالغ واما قيد الرجل لان المرأة تدرك بالاول بدل لثلاث ثلوث فرجها والصيف والشتاء في ذلك سواء

والنوم في وقت الحاجة من أحد السبيلين فاستثناء النوم مستلزم وان لم يقيد به فكل حدث غير النوم والريح يكون الاستنجاء منه سنة فيسقط في الفصد ونحوه وليس كذلك قلت تقييد الحدث بالخارج من السبيلين واستثناء النوم غير مستلزم لان من هذا القبيل لان النوم انما ينقض لان فيه مظنة الخروج من السبيلين بنحوه حتى يحسبه حتى ينقبه بلا عدد سنة اي ليس فيه عدد سنوات عند اخلافا للشافعي ويذكر بالاحكام الاول ويقبل الثاني فيدبر بالثالث صيفا ويقبل الرجل الاول والثالث شتاء الا انهما الى جانب الدبر والاقبال ضد ثمن في المسح اقبالا وادبا كما في ما لغت في التنقية وفي الصنف يد بالاحكام الاول لان الخصية في الصنف لا فلا يقبل حتر اذ عن ثلوثها ثم يقبل شريد بمصاغة في التنظف وفي الشتاء غير ملة لا فيقبل الاول لان الاقبال البالغ في التنقية ثم يدبر ثم يقبل للبالغ واما قيد الرجل لان المرأة تدرك بالاول بدل لثلاث ثلوث فرجها والصيف والشتاء في ذلك سواء

والنوم في وقت الحاجة من أحد السبيلين فاستثناء النوم مستلزم وان لم يقيد به فكل حدث غير النوم والريح يكون الاستنجاء منه سنة فيسقط في الفصد ونحوه وليس كذلك قلت تقييد الحدث بالخارج من السبيلين واستثناء النوم غير مستلزم لان من هذا القبيل لان النوم انما ينقض لان فيه مظنة الخروج من السبيلين بنحوه حتى يحسبه حتى ينقبه بلا عدد سنة اي ليس فيه عدد سنوات عند اخلافا للشافعي ويذكر بالاحكام الاول ويقبل الثاني فيدبر بالثالث صيفا ويقبل الرجل الاول والثالث شتاء الا انهما الى جانب الدبر والاقبال ضد ثمن في المسح اقبالا وادبا كما في ما لغت في التنقية وفي الصنف يد بالاحكام الاول لان الخصية في الصنف لا فلا يقبل حتر اذ عن ثلوثها ثم يقبل شريد بمصاغة في التنظف وفي الشتاء غير ملة لا فيقبل الاول لان الاقبال البالغ في التنقية ثم يدبر ثم يقبل للبالغ واما قيد الرجل لان المرأة تدرك بالاول بدل لثلاث ثلوث فرجها والصيف والشتاء في ذلك سواء

وغسله بعد الحج اربع يغسل يديه ثوري الخرج مبالغه يغسل

بطن اصبع او اصبعين او ثلث اصبعات لا يروى سهاثر يغسل

يديه ثانيا ويحجب في تحجب جاوز الخرج اكثر من درهم هذا مذهب

ابي حنيفة وابي يوسف وهوان يكون ما تجاوز اكثر من قدر

الدرهم وعند محمد يمتد ما تجاوز الخرج مع موضع الاستنجاء

ولا يستني بعظم وروث ومن وكرة استقبال القبلة واستدبارها

في الصلاة ولا يختلف هذا عند نافي البنيان والصحراء

كتاب الصلوة

الوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

المجلد الاول

كتاب الصلوة

الوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

المجلد الاول

كتاب الصلوة

الوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

والوقت للفرج من الصبح الميعوض الى طلوع ذكاء احتراز بالمعترض

مكة المكرمة

القوس التي بين مدخل الظل ومخرجها وتسمى خطا مستقيما من
منتصف القوس الى مركز الدائرة مخرجا الى الطرف الاخر من المحيط فهذا
الخط هو خط نصف النهار فاذا كان ظل المقياس على هذا الخط فهو
نصف النهار والظل الذي في هذا الوقت هو في الزوال فاذا زال
الظل من هذا الخط فهو وقت الزوال وقد كان وقت الظهور
واخوه اذا صار ظل المقياس مثل المقياس سوى في الزوال مثلا
اذا كان في الزوال مقدار ربع المقياس فخر وقت الظهور ان يصير ظله

من قولهم من
القوس هو جاذبه من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة

من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة

من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة

من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة

من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة

من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة
من قولهم من
الظل الى مركز الدائرة

Handwritten marginal notes in the top left corner, written in a cursive script, likely a continuation of the main text or commentary.

الحال الاول ١٢٢ كتاب الصلوة

مثله المقياس روى في رواية عن ابي حنيفة في رواية اخرى عنه

وهو قول ابي يوسف ومحمد والشافعي اذا صار ظل كل شيء مثله سوى

في الزوال للصوم من الغيب فقت العصر من اخر وقت الظهر

على القولين الى ان تغيب الشمس للغروب من غيب الشفق وهو

الحركة عندهما وبيفة وعند ابي حنيفة الشفق هو البياض للعشاء

منه والوقت ما بعد العشاء الى الفجر مما ادى للعشاء والوقت يستحب

للفجر البداية مسفرا بحيث يمكنه ترتيب اربعين اية او

اكثر منها ثم اعادته ان ظهر فساد وضوء قال عليه السلام اسفروا

اي افسحوا فانه اعظم الاجر والتاخير لظهور الصيف يصح البخار

Handwritten marginal notes in the top right corner, continuing the discussion on prayer times and conditions.

Handwritten marginal notes in the middle right margin, providing further details or examples related to the main text.

Handwritten marginal notes in the bottom right margin, likely concluding the commentary for this section.

Handwritten marginal notes in the bottom left margin, possibly a reference or a note on the source of the text.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, continuing the flow of the commentary.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, providing additional context or clarification.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, further elaborating on the points made in the main text.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, concluding the notes for this page.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, providing a final summary or reference.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, continuing the commentary.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, providing additional details.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, concluding the notes for this page.

Handwritten marginal notes in the bottom center margin, providing a final summary or reference.

قال عليه السلام ابودوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم

للعصر ما تغيبوا للعشاء الى تلك الليل ولكن الى اخوة من وثق

بالانتباه فحسب والتجمل لظهور الشتاء والمغرب ويوم غير تجمل

المعصر والعشاء ويخرج غيرهما لا يجزئ صلاة وسجدة تلاوة

وصلاة جندارة عند طلوعها وقيامها وغروبها الا بمصرين فقد ذكر

في كتب اصول الفقه ان الجزء المقارن للاداء بسبب لوجوب الصلاة

والخروج وقت العصر وقت ناقص اذ هو وقت عبادة الشيطان

ناقصا فاذا اذاه اذاه كما وجب فاذا اعترض الفساد بالغروب

لا تفسد وفي الفجر كل وقته وقت كامل لان الشمس لا تصد قبل

الطلوع فيجب كما لا فاذا اعترض الفساد بالطلوع تفسد لانه

لرب يومها كما وجب فان قيل هذا تعسر عرض النص هو قول

عليه السلام من ادرك ركعة من الفجر قبل الطلوع فقد ادرك

الفجر ومن ادرك ركعة من العصر قبل الغروب فقد ادرك العصر

هذا الحديث يدل على ان ركعة الفجر قبل الطلوع او ركعة العصر قبل الغروب هي التي تكفي في ادراك الصلاة في ذلك الوقت

هذا الحديث يدل على ان ركعة الفجر قبل الطلوع او ركعة العصر قبل الغروب هي التي تكفي في ادراك الصلاة في ذلك الوقت

هذا الحديث يدل على ان ركعة الفجر قبل الطلوع او ركعة العصر قبل الغروب هي التي تكفي في ادراك الصلاة في ذلك الوقت

المجلد الاول ١٢٢ احكام الصلوة

قلنا لما وقع التعارض بين هذا الحديث وبين النهي اوارد عن
اي حديث الاوراك ١٢ ع

الصلوة في الاوقات الثلاثة ترجعنا الى القياس كما هو حكم التعارض
اي وقت الطلوع والاستوار والغروب ١٢ ع

والقياس مع هذا الحديث في صلوة العصر وحديث النهي في صلوة
اي حديث الاوراك ١٢ ع

الفجر واما سائر الصلوات فلا يجوز في الاوقات الثلاثة لحديث النهي
عنه

اذ لا معارض لحديث النهي فيها وكرة النفل اذ اخرج الامام لمحنة
عنه

الجمعة وبعد الصبح الا سنة وبعد داء العصر الى داء المغرب وصح
عنه

الفوات في صلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذين اي بعد الصبح
عنه

وبعد داء العصر الى داء المغرب لكنها يكره في الاول هو ما اذ اخرج
عنه

الامام لمحنة ولا جمع فرضان في وقت بلا جمع وفي خلاف الشافعي
عنه

ومن ظهرت في وقت عصر وعشاء صلتهما فقط خلافا للشافعي فان
عنه

عند من ظهرت في وقت العصر صلت الظهر ايضا ومن ظهرت في وقت العشاء صلت
عنه

المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عند كونه وقت واحد وكذا وقت المغرب
عنه

والعشاء وهذا لا يجوز الجمع عند السفر من هو اهل فرض في اخر وقت
عنه

يقضي الامن حيث فيه بعد اذ بلغ الصلوة او اسلم الكافر في اخر وقت
اي يجب طهر قضاء ذلك الفرض الذي وجبه قرآن وكبر ولحقه شطآنه فيه ١٢ ع

ولو سبق من الوقت لا قدر التحريم يجب عليه قضاء صلوة ذلك الوقت
لاز قد وجبه وقتا فوجبا ما فاذا لم يوجبه لا يجب عليه فيه ٢١

وهو ان المصير الى القياس والادراك ان هذا الحديث لا ينافي مع حديث النهي في صلوة العصر وحديث النهي في صلوة الفجر واما سائر الصلوات فلا يجوز في الاوقات الثلاثة لحديث النهي عنه

اذ لا معارض لحديث النهي فيها وكرة النفل اذ اخرج الامام لمحنة عنه

الجمعة وبعد الصبح الا سنة وبعد داء العصر الى داء المغرب وصح عنه

الفوات في صلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذين اي بعد الصبح عنه

وبعد داء العصر الى داء المغرب لكنها يكره في الاول هو ما اذ اخرج عنه

الامام لمحنة ولا جمع فرضان في وقت بلا جمع وفي خلاف الشافعي عنه

ومن ظهرت في وقت عصر وعشاء صلتهما فقط خلافا للشافعي فان عنه

عند من ظهرت في وقت العصر صلت الظهر ايضا ومن ظهرت في وقت العشاء صلت عنه

المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عند كونه وقت واحد وكذا وقت المغرب عنه

والعشاء وهذا لا يجوز الجمع عند السفر من هو اهل فرض في اخر وقت عنه

يقضي الامن حيث فيه بعد اذ بلغ الصلوة او اسلم الكافر في اخر وقت اي يجب طهر قضاء ذلك الفرض الذي وجبه قرآن وكبر ولحقه شطآنه فيه ١٢ ع

ولو سبق من الوقت لا قدر التحريم يجب عليه قضاء صلوة ذلك الوقت لاز قد وجبه وقتا فوجبا ما فاذا لم يوجبه لا يجب عليه فيه ٢١

وقد وردت في هذا الحديث ايضا دلالة على ان المصير الى القياس والادراك ان هذا الحديث لا ينافي مع حديث النهي في صلوة العصر وحديث النهي في صلوة الفجر واما سائر الصلوات فلا يجوز في الاوقات الثلاثة لحديث النهي عنه

اذ لا معارض لحديث النهي فيها وكرة النفل اذ اخرج الامام لمحنة عنه

الجمعة وبعد الصبح الا سنة وبعد داء العصر الى داء المغرب وصح عنه

الفوات في صلوة الجنازة وسجدة التلاوة في هذين اي بعد الصبح عنه

وبعد داء العصر الى داء المغرب لكنها يكره في الاول هو ما اذ اخرج عنه

الامام لمحنة ولا جمع فرضان في وقت بلا جمع وفي خلاف الشافعي عنه

ومن ظهرت في وقت عصر وعشاء صلتهما فقط خلافا للشافعي فان عنه

عند من ظهرت في وقت العصر صلت الظهر ايضا ومن ظهرت في وقت العشاء صلت عنه

المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عند كونه وقت واحد وكذا وقت المغرب عنه

والعشاء وهذا لا يجوز الجمع عند السفر من هو اهل فرض في اخر وقت عنه

يقضي الامن حيث فيه بعد اذ بلغ الصلوة او اسلم الكافر في اخر وقت اي يجب طهر قضاء ذلك الفرض الذي وجبه قرآن وكبر ولحقه شطآنه فيه ١٢ ع

ولو سبق من الوقت لا قدر التحريم يجب عليه قضاء صلوة ذلك الوقت لاز قد وجبه وقتا فوجبا ما فاذا لم يوجبه لا يجب عليه فيه ٢١

خلافاً لفرس ومن حاضرت في اخر الوقت لا يجب عليها

قضاء صلاة ذلك الوقت خلافاً للشافعي رحمه الله

فان يفتد به يجب عليها قضاء تلك الصلاة ١٢٥

باب الاذان

هو سنة للفرائض فحسب في وقتها وسنة للفرائض الخمس للحج والعمرة وليس

يستفي النوافل فقولها في وقتها احذر ان عن الاذان قبل الوقت وعن

الاذن ان بعد الوقت لاجل الاداء فاما الاذان بعد الوقت للقضاء فهو

مسنون ايضاً ولا يرد اشكال انه في وقت القضاء ولا يبركونه بعد وقت

الاداء لان ليس للاداء بل للقضاء في وقتها والنية عليه السلام من ثم عن صلاة

او نسيها فليصلها اذ ذكرها فان ذلك وقتها وحذابي يوسف الشافعي

يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل فيعاد لو اذن قبله ويؤثر على

بلاوقات لسبب الشاهد في التتابع الذي في عدل المؤدين مستقبل القبلة

واصبعا في ذنبيه ويترسل فيه اي تميل يلاحن وترجع لحن في

القراءة طرب ترنم ما خرد من الحان الاعلى في نقص شيئاً من حروف

ولا يزيد في اثباته حرفاً وكذا لا ينقص في يزيد من كيفيات الحروف كالكلمات

والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصواب واما في تحصيل الصواب

معلق بالزيادة والنقصان ١٢٥

باب الاذان

الاذن من غير الاذان لا يصح ولا يبركونه بعد وقت الاداء لان ليس للاداء بل للقضاء في وقتها والنية عليه السلام من ثم عن صلاة او نسيها فليصلها اذ ذكرها فان ذلك وقتها وحذابي يوسف الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل فيعاد لو اذن قبله ويؤثر على بلاوقات لسبب الشاهد في التتابع الذي في عدل المؤدين مستقبل القبلة واصبعا في ذنبيه ويترسل فيه اي تميل يلاحن وترجع لحن في القراءة طرب ترنم ما خرد من الحان الاعلى في نقص شيئاً من حروف ولا يزيد في اثباته حرفاً وكذا لا ينقص في يزيد من كيفيات الحروف والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصواب واما في تحصيل الصواب معلق بالزيادة والنقصان ١٢٥

الاذن من غير الاذان لا يصح ولا يبركونه بعد وقت الاداء لان ليس للاداء بل للقضاء في وقتها والنية عليه السلام من ثم عن صلاة او نسيها فليصلها اذ ذكرها فان ذلك وقتها وحذابي يوسف الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل فيعاد لو اذن قبله ويؤثر على بلاوقات لسبب الشاهد في التتابع الذي في عدل المؤدين مستقبل القبلة واصبعا في ذنبيه ويترسل فيه اي تميل يلاحن وترجع لحن في القراءة طرب ترنم ما خرد من الحان الاعلى في نقص شيئاً من حروف ولا يزيد في اثباته حرفاً وكذا لا ينقص في يزيد من كيفيات الحروف والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصواب واما في تحصيل الصواب معلق بالزيادة والنقصان ١٢٥

الاذن من غير الاذان لا يصح ولا يبركونه بعد وقت الاداء لان ليس للاداء بل للقضاء في وقتها والنية عليه السلام من ثم عن صلاة او نسيها فليصلها اذ ذكرها فان ذلك وقتها وحذابي يوسف الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل فيعاد لو اذن قبله ويؤثر على بلاوقات لسبب الشاهد في التتابع الذي في عدل المؤدين مستقبل القبلة واصبعا في ذنبيه ويترسل فيه اي تميل يلاحن وترجع لحن في القراءة طرب ترنم ما خرد من الحان الاعلى في نقص شيئاً من حروف ولا يزيد في اثباته حرفاً وكذا لا ينقص في يزيد من كيفيات الحروف والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصواب واما في تحصيل الصواب معلق بالزيادة والنقصان ١٢٥

الاذن من غير الاذان لا يصح ولا يبركونه بعد وقت الاداء لان ليس للاداء بل للقضاء في وقتها والنية عليه السلام من ثم عن صلاة او نسيها فليصلها اذ ذكرها فان ذلك وقتها وحذابي يوسف الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل فيعاد لو اذن قبله ويؤثر على بلاوقات لسبب الشاهد في التتابع الذي في عدل المؤدين مستقبل القبلة واصبعا في ذنبيه ويترسل فيه اي تميل يلاحن وترجع لحن في القراءة طرب ترنم ما خرد من الحان الاعلى في نقص شيئاً من حروف ولا يزيد في اثباته حرفاً وكذا لا ينقص في يزيد من كيفيات الحروف والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصواب واما في تحصيل الصواب معلق بالزيادة والنقصان ١٢٥

الاذن من غير الاذان لا يصح ولا يبركونه بعد وقت الاداء لان ليس للاداء بل للقضاء في وقتها والنية عليه السلام من ثم عن صلاة او نسيها فليصلها اذ ذكرها فان ذلك وقتها وحذابي يوسف الشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل فيعاد لو اذن قبله ويؤثر على بلاوقات لسبب الشاهد في التتابع الذي في عدل المؤدين مستقبل القبلة واصبعا في ذنبيه ويترسل فيه اي تميل يلاحن وترجع لحن في القراءة طرب ترنم ما خرد من الحان الاعلى في نقص شيئاً من حروف ولا يزيد في اثباته حرفاً وكذا لا ينقص في يزيد من كيفيات الحروف والسكنات والمدات وغير ذلك التحسين الصواب واما في تحصيل الصواب معلق بالزيادة والنقصان ١٢٥

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a commentary or a different manuscript, written diagonally across the top of the page.

المجلد الاول ١٢٦ كتاب الصلوة

بلا تغير لفظه فإنه حسن الترجيع في الشهادتين ان يخفض

صوته ثم يرفع الصوت بهما ويحول وجهه في الحيعلتين يمينه ويساره ويسمى

في صومعته ان لم يكن التحول مع الثبات في مكانه المراد به ان اذا

كانت الميدين تحت لحوال وجهه مع ثبات قدميه لا يحصل

الاعلام في يستدبر فيها فيخرج راسه من الكوة اليمنى ويقول

حي على الصلوة ثم يذهب إلى الكوة اليسرى ويخرج راسه يقول

حي على الفلاح ويقول بعد فلاح الفجر الصلوة خير من النوم مرتين

والاقامة مثله خلافا للشافعي فان عنده الاقامة مرادى

الاقامة قامت الصلوة لكن يحد فيها ويقول بعد فلاحها

قد قامت الصلوة مرتين ولا يتكلم فيها ما لا يتكلم في انشاء الا اذا

ولا في انشاء الاقامة واستحسن المتأخرون التثنية في الصلوات كلها

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional details, written horizontally below the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional details, written vertically along the right side of the page.

التشويب هو الاعلام بعد الاعلام ويجلس بينه الا في المغرب ويؤذن

للفائتة ويقيم اى اذا صله فائتة واحدة وكذا الاولى الفوائت
سنة القضاء ١٢٨٤

ای اذ اصله فوائت کثیره و لكل من البواقی یاتی بهما اوجها و جنا

اذان الحديث وكم اقامته وله تعاداوكم اذان الحنف واقامته

ولا تعادى بل هو لأنه لم يشع تكرر الإقامة لأنها عام الحاضر

فكفوا واحدة والأذان لإعلام الغائبين. ففتحتم بسماع البعض

دون البعض فتكارة مفيد كاذان المرأة والحنون والسكران

ای نکره و یستحق اعادته و یأتی بهما المسافر والمصلی فی المسجد

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

جماعة اولى بيته في مصر وورثه تركهما له ولين ه للتالت اى

حكمة ترك كل واحد منهما للمسافر والمصل في المسجد جماعة اما ترك

واحد منهما فلم يذكره فنقول اما المصلي في مسجد جماعة فيكره له

ترك واحد منهما أو أبا المسافر فيجوز له الاكتفاء بالأقامة والمصلحة

فوتیه قمصه از آن که کلامه ما محمد لقا ارب مسیحی اذان

کے لئے اور ان کے لئے ہے۔

لَا إِذَا أَمَرَ

باب الاذان

المجلد الاول ١٢٤ كتاب الصلاة

التثويب هو اعلام بعد اعلام ويحلى بينهما الا في المغرب ويؤذن
للفائنة ويقدم اي اذ صله فائنة واحدة وكذا الاولى الفوائت
اي اذ صله فوائت كثيرة ولكل من الباقي يأتي بهما او بها وجب
اذان المحدث وكراه اقامته ولم يعاد او كراه اذان الجنب اقامته
ولا تعادى بل هو لانه لم يشيخ تكرار الاقامة لانها اعلام الحاضر
فيكفي الواحدة والاذان لاعلام الغائبين فيحتمل سماع البعض
دون البعض فتكراره مفيد كاذان المرأة والمجنون والسكران
اي يكره ويستحب اعادته ويأتي بهما المسافر والمصل في المسجد
جماعة او في بيته في مصر وكراه تركهما الاولين لالثالث اي
كره ترك كل واحد منهما المسافر والمصل في المسجد جماعة اما ترك
واحد منهما فلم يتركه فنقول اما المصل في مسجد جماعة فيكره له
ترك واحد منهما واما المسافر فيجوز له الاكتفاء بالاقامة والمصل
في بيته في مصر ان ترك كلاهما يجوز لقول ابن مسعود اذان لحن
يكفي وهذا اذا اذن اقيم في مسجد حية واما في القرية فان كان فيها
مسجد فيه اذان اقامة فحكم المصل فيها كما هو المصل في بيته يكفي اذان المسجد

باب الاذان

[illegible]

المجلد الأول ۱۲۸ کتاب الصلوة

واقامتہ وان لو یکن فیہا مسجد کذا من یصل فی بیت حکمہ حکم المسافر
سواء لم یکن فیہا مسجد الا لوائکون لکن لا یزنی فیہ ولا یقام ۶۱۲

ويقيم الإمام والقوم عند حجي عن الصلوة ويشيع عند قيامت الصلوة

باب شروط الصلوة

هي طهرت دن المصلي من حدث وحيث أحدث النجاسة

الحكمية والخبت النجاسة الحقيقية وتوبه ومكانه وسستر

عورته واستقبالي القبة والنية والعور للرجل من تحت

سُرته الى ما تحت ركبتيه ولامية مثله مع ظهرها وابطالها

والحرة كل بدنها الا الوجه والكف والقدم وتستغفر ربع ساقها

وَبِطْنِهَا وَفَخْذَهَا وَدُرُّهَا وَشَعْرُ نَزْلِ مِنْ أَسْهَائِهَا وَبِعَذْكَامِنَا

والانثيين منع فالحاصل ان كشف ربع العضو الذي هو

وما دون أربع عضو وفي الحج ٤٢
عمره ممنع من الصلاة قال لا يمس عضو الشع النازل عضو

الخ. والذكر عضو. والانثى عضو. والعدم من ميل الخصلة

معہ ولے بعل فاران صلے عاریا و رعشہ بکھا لے کے و و اف

بعد الاكضا صلاته فنهض من عهده ثم بافصله قائما

في الثاني عشر من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٠ هـ الموافق ١٩٧٣ م

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ سِرَابِ

[illegible]

جهة قدرته فان جهلها وعدم من يسأله تحريم ولو بعد

ان اخطأ وان علم به مصلبا او تحول رايه الى جهة اخرى

وهو في الصلوة استدراى ان علم بالخطا في الصلوة لا او

تحول غلبة ظنه الى جهة اخرى وهو في الصلوة استدراى

وان شرع بلا تحريم وان اصاب لان قبل جهة تحريمه

ولم توجد فان تحريم كل جهة بلا علم حال امه وهو خلفه

جازا لمن علم حاله او تقدم له اى صلى قوم في ليلة مظلمة

بالجماعة وقرأ الفاتحة وتوجه كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم

احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

في صلاة الجماعة اذا توجه الى جهة واحدة ولم يعلم كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

في صلاة الجماعة اذا توجه الى جهة واحدة ولم يعلم كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

في صلاة الجماعة اذا توجه الى جهة واحدة ولم يعلم كل واحد الى جهة تحريمه ولم يعلم احد ان الامام الى اى جهة توجهه لانه يعلم كل واحد ان الامام

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...

المجلد الاول **الكتاب الثاني**

والتعجيل في قراءة الفاتحة وسورة وراية الترتيب فيما تكرر في الصلاة

ومراعاة الترتيب فيما شرع مكررا من الاعمال وذكره في حاشية الصلاة

نقلنا عن المبسوط كالسجدة فانه لو قام الى الثانية بعد ما

سجد سجدة واحدة قبل ان يسجد الاخرى يقضيها ويكون القيام

معتبرا لانه لم يترك الا الواجب اقول قول فيما تكرر ليس قبله واجب

نقل الحكم عما عداه فان مراعاة الترتيب في الادكان التي لا تكرر

في ركعة واحدة كالركوع ونحوه واجبة ايضا على ما سيأتي في باب

سجود السهوان بسجود السهوان بسجود السهوان بسجود السهوان

لتطير تقدم الركن الركوع قبل القراءة لا وسجدة السهوان لا تجزئ

بترك الواجب فعلم ان الترتيب بين الركوع والقراءة واجب مع

انما غير مكرر في ركعة واحدة وقد قال في الذخيرة اما تقديم

الركن نحو ان ركع قبل ان يقرأ فلا ان مراعاة الترتيب واجبة

عند اصحابنا الثلاثة خلافا للرؤا فانها فرض عندنا فعلم ان رعاية

الترتيب واجبة مطلقا فلا حاجة الى قول فيما تكرر فلهذا المذكر

في المختصر ويحظر بيالي ان المراد بما تكرر ما تكرر في الصلاة

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ترتيب الصلاة في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...
 في كل وقت من أوقات الصلاة...

وبالله اعظم لا فالحاصل ان يدلي بذكر ما يدل

على حمد التعظيم ولا يشوب بالكداء ويضع يمينه على شمله

سريته كالقنوت وصلوة الجنازة ويهرسل في الركوع وتبين

تكبيرات العيدين فالحاصل ان كل قيام فيه كرمشون ففيه الخ

وكل قيام ليس كذا فيه الارسال ثم يتق وهو يوجب اراد بالثناء

سبحانك اللهم الى اخره والتوجيه قراءة الى وجهت وجهي

بعد الحزمية ويتعوذ للقراءة لا للثناء المختار ان التعوذ تبع للقراءة

لا تبع للثناء فقوله المسبوق لا الموتى بناء على ان المسبوق يقرأ

ولا يبتنى فتعوذ والموتى لا يقرأ فلا يتعوذ وأما من جعله تبعاً

للثناء فالحكم عنده على عكس ما ذكر ويؤخر عن تكبيرات العيدين

لان التكرير تبع للثناء فينبغي ان يكون التعوذ متصلاً بقر

الثناء ويسمى لا يكتفى بالفتحة والسورة ويسمى اي الشاء والتعوذ

له قال جهر رسول الله في صلوة مكتوب به اسم الله ولا يوبكر ولا يعمد في اسباب اخبر كثيره بسطنا

والا حاشيت ولا يقرأ الا في صلاة الجنازة ولا في صلاة النافلة ولا في صلاة التيمم ولا في صلاة الاستسقاء ولا في صلاة المطر ولا في صلاة الخوف ولا في صلاة الكسوف ولا في صلاة العclipse ولا في صلاة الجحيم ولا في صلاة النسيء ولا في صلاة النحر ولا في صلاة الصبح ولا في صلاة العشاء ولا في صلاة الضحى ولا في صلاة المغرب ولا في صلاة العشاء الا في صلاة الجنازة ولا في صلاة النافلة ولا في صلاة التيمم ولا في صلاة الاستسقاء ولا في صلاة المطر ولا في صلاة الخوف ولا في صلاة الكسوف ولا في صلاة العclipse ولا في صلاة الجحيم ولا في صلاة النسيء ولا في صلاة النحر ولا في صلاة الصبح ولا في صلاة العشاء ولا في صلاة الضحى ولا في صلاة المغرب ولا في صلاة العشاء

والا حاشيت ولا يقرأ الا في صلاة الجنازة ولا في صلاة النافلة ولا في صلاة التيمم ولا في صلاة الاستسقاء ولا في صلاة المطر ولا في صلاة الخوف ولا في صلاة الكسوف ولا في صلاة العclipse ولا في صلاة الجحيم ولا في صلاة النسيء ولا في صلاة النحر ولا في صلاة الصبح ولا في صلاة العشاء ولا في صلاة الضحى ولا في صلاة المغرب ولا في صلاة العشاء

المجلد الاول
١٣٥
كتاب الصلوة
وبالله اعظم لا فالحاصل ان يدلي بذكر ما يدل
على حمد التعظيم ولا يشوب بالكداء ويضع يمينه على شمله
سريته كالقنوت وصلوة الجنازة ويهرسل في الركوع وتبين
تكبيرات العيدين فالحاصل ان كل قيام فيه كرمشون ففيه الخ
وكل قيام ليس كذا فيه الارسال ثم يتق وهو يوجب اراد بالثناء
سبحانك اللهم الى اخره والتوجيه قراءة الى وجهت وجهي
بعد الحزمية ويتعوذ للقراءة لا للثناء المختار ان التعوذ تبع للقراءة
لا تبع للثناء فقوله المسبوق لا الموتى بناء على ان المسبوق يقرأ
ولا يبتنى فتعوذ والموتى لا يقرأ فلا يتعوذ وأما من جعله تبعاً
للثناء فالحكم عنده على عكس ما ذكر ويؤخر عن تكبيرات العيدين
لان التكرير تبع للثناء فينبغي ان يكون التعوذ متصلاً بقر
الثناء ويسمى لا يكتفى بالفتحة والسورة ويسمى اي الشاء والتعوذ
له قال جهر رسول الله في صلوة مكتوب به اسم الله ولا يوبكر ولا يعمد في اسباب اخبر كثيره بسطنا
والا حاشيت ولا يقرأ الا في صلاة الجنازة ولا في صلاة النافلة ولا في صلاة التيمم ولا في صلاة الاستسقاء ولا في صلاة المطر ولا في صلاة الخوف ولا في صلاة الكسوف ولا في صلاة العclipse ولا في صلاة الجحيم ولا في صلاة النسيء ولا في صلاة النحر ولا في صلاة الصبح ولا في صلاة العشاء ولا في صلاة الضحى ولا في صلاة المغرب ولا في صلاة العشاء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

المجلد الاول
١٤١
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

المجلد الاول

۱۳۶

الحکام الصلوة

غير رافع ولا منكسر راسه ويسبح ثلثا وتكبر اذناه ثم يسمع اى يقول

سمع الله من حمد رافع راسه ويكبر به الامام وبالتحديد المومنين

والنكر يجمع بينه ما يقوم مستويا ثم يكبر ويجمع بينه على الارض ولا

ثوبه ثوبه وجهه بين كفيه ويديه حذاء اذنيه ضامتا اصابعه مبدية

ضبعيه مجاميا بطنة عن فخذه موجهها اصابع رجله نحو القبلة

ويسبح فيه ثلثا فان سجد على كوة عمامته او فاضل ثوبه او شئ يجلس

تحتة ويستقر جهته جازوا ان لم يستقر لا وكذا الى سجد للزحام

على ظهر من يصل صلاته لا من لا يصلها اى لا على ظهر من لا يصل

صلاته وهو اما ان لا يصل اصلا او يصل ولكن لا يصل متلانا و

المرأة تخفض في السجود وتفرق بطنها بفخذها ويرفع راسه مكبرا

ويجلس مطمئنا ويكبر ويرفع راسه او لا ثم يدنيه ثم ركبتيه

ويقوم مستويا بلا اعتماد على الارض ولا فتح وفيه خلاف والشافعية

لا يرفع راسه في السجود ولا يرفع راسه في السجود ولا يرفع راسه في السجود

لا يرفع راسه في السجود ولا يرفع راسه في السجود ولا يرفع راسه في السجود

الحمد لله الذي جعل هذه الصلاة من العبادات التي لا يبرأ من تركها ولا يبرأ من تركها ولا يبرأ من تركها

[illegible][illegible]

من التفتدوا في كتاب
 في آخر الصلاة وما خلفه فاشاءوا
 انهم فقط اراي لا يصح
 التوجه اليه الا باليمين
 لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يأت الا باليمين من غير
 بقاء في الدنيا من غير
 الكفاية في الدنيا من غير
 على انما هو في الدنيا من غير
 على الاصح من غير
 من كتابه في التوجه اليه
 في من غير
 لولا انهم لم يولوا
 محمد عبد الحى رحمه الله
 نقاس

[illegible]

المجلد الاول

۱۷۸

كتاب الصلوة

وَيُسَمِّي جُلُوسَةَ الاستراحة والركعة الثانية كالاولى لكن لا ثناء ولا
 بيان لوجه التفريق ١٢

تعوذ ولا ارفع يديه فيها واذا اتىها افتش رجليه اليسرى وحسبها

نَحْبِئُكُمْ بِمَا لَكُمْ مِنْ بَنِي الْعَالَمِينَ
مَنْ مَلَاحِيظٌ يَلْمِزُكَ فِي الدِّينِ وَالْغِنَى وَمَنِ احْتَدَىٰ خَطَايَاهُمْ فَيَلْوِهَا وَيَكْلُمُ الْمَرْءَ بِمَا هُوَ غَائِبٌ عَنْهُ يُفْسِدُ الْإِسْلَامَ كَمَا هُوَ فُسِّدَ بِطُغْيَانِ طَّاغُوتٍ

عَالِي الْأَمْثَرِ أَوْ أُوتِيَ دَخْلًا ١٢٦

صاحبه نحو القبله مبسوطة وفيه خلافا للشافعي فان عند يعقوب

الخضر والبصر ومحلق الوسط والابهام ويشير بالسبب عند

التألف بالشهادتين ومثل هذا اجاء عن علمائنا ايضا

وَيَشْهَدُ كَابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَا يَنْدُ عَلَيْهِ فِي الْقَعْدَةِ

الاولى و يقدر انهما بعد الاولين الفاتحة فقط

[illegible][illegible]

فلا صنفوني في المنهج فداكم الله من كل سوء
والله اعلم بالصواب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وهي افضل وان سجدت جاز ويقعد كما في اول خلافا للشافعي

ان السنة عند في التشهد الثاني التورك وهو هياكل

المرأة في الصلوة وهي هذه والمرأة تجلس على التراب اليسرى

مخرجة رجلها من الجانب الايمن فيها اي في التشهدين ويتشهد

ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو بما يشبه القرآن والمآثور

من الدعاء كلام الناس فلا ياكل شيئا ما سأل من الناس شيئا

بمنية من ثمة من البشر الملك ثم عن يسارة كذلك

الموتى ينوي امامه في جانبته وفيما ان حاذ الا والامام بهما

ينوي الامام بالتسليمتين وعند البعض الامام لا ينوي

يشير الى القوم والاشارة فوق النية وعند البعض الامام

ينوي بالتسليم الاولى والمنفرد الملك فقط

فصل في القراءة

يجوز الامام في الجمعة والعيدين والقراءة في العشاء الاولى وقضاء لا غير

في الصلاة في الجمعة والعيدين والقراءة في العشاء الاولى وقضاء لا غير

فصل في القراءة

في الصلاة في الجمعة والعيدين والقراءة في العشاء الاولى وقضاء لا غير

في الصلاة في الجمعة والعيدين والقراءة في العشاء الاولى وقضاء لا غير

[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول

170

كتاب الصلوة

والمفرد خير ان ادى وخافت حقاً ان قضى وادنى الجهر اسمع غير
 وادنى المخافة اسمع نفسه هو الصحيح لاحتراز عما قيل ان ادنى الجهر
 اسمع نفسه وادنى المخافة تصحيح الحروف وكذا في كل ما يتعلق
 بالنطق كالطلاق والعناق والاستثناء وغيرها الى دنى المخافة
 في هذه الاشياء اسمع نفسه حتى لو طلق او اعتق بحيث صح
 الحروف لكن لم يسمع نفسه لا يقع ولو طلق جبراً ووصل به
 ان شاء الله بحيث لم يسمع نفسه يقع الطلاق والصحيح الاستثناء
 فان ترك سورة اولى العشاء قرأها بعد فاتحة اخريه وجعل
 بها ان ام ولو ترك فاتحته ما لم يعد لان يقرأ الفاتحة في الاخرين
 فلو قضى فيها فاتحة الاوليين يلزم تكرار الفاتحة في ركعة واحدة
 وذا غير مشرع وفرض القراءة آية والمكتف بما سئلت لترك الواجب
 وستفي في السفر محلل الفاتحة واني سورة شاء وامنلا

[illegible][illegible]

المجلد الاول

١٢١

الحكماء الصلوة

نحو البرج وانتقلت وفي الحضر استحسنوا طول المفصل في الفصل

والظهر ووسطا في العصر والعشاء وقصارة في المغرب ومن الحركات

طوال المفصل الى البرج ومنها اوساطه الى الميكن ومنها قصارته الى

الآخر وفي الضرورة بقدر الحال كركعة توقفت سورة للصلوة اي تعيين

سورة للصلوة بحيث لا يقرأ فيها الا تلك السورة ولا يقرأ المتوكل

ليسمع ويصبت قال الله تعالى اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا

وقال عليه الصلوة والسلام اذكروا الامام فكبروا واذا قرأ فأنصتوا

وقال عليه الصلوة والسلام من كان له امام فقرة الامام قوله

فصل في اهل الصلوة

الصلوة هي الدعاء والذكر والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى

الصلوة هي الدعاء والذكر والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى

الصلوة هي الدعاء والذكر والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى والذكر هو التذلل والافتقار الى الله تعالى

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...
هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...
هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...
هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...
هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...

المجلد الاول

١٢٢

الكتاب للصلوة

وقال عليه الصلوة والسلام ما لي انا في القرآن وسكوت الامام

ليقرأ المؤمن قلب الموضوع وان قرأ امامه آية ترغيبا وترهيبا فخطب

وصلى على النبي عليه الصلوة والسلام الا اذا قرأ قوله تعالى صلوا عليه صلى سراً

فصل في الجماعة

الجماعة شنة مؤكدة وهو قريش من الواجب الاولى بالامامة

قال سزاوكم
قرون من امر الله
اماماً وادعاه الله
فان الله لا يهدي
القوم الضالين
فان الله لا يهدي
القوم الضالين
فان الله لا يهدي
القوم الضالين

وقال سزاوكم
قرون من امر الله
اماماً وادعاه الله
فان الله لا يهدي
القوم الضالين
فان الله لا يهدي
القوم الضالين
فان الله لا يهدي
القوم الضالين

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...
هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...
هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يجب في الصلاة والجمعة...

الأعداء بالسنة ثم الأقران ثم الأكرام ثم الأساق فان أم عبد الواعظي أو

فاسق او اعمى او مبتدع او ولد الزنا كراه الجماعة النساء وحدهن

وَيَقِفُ الْإِمَامُ وَسْطَهُنِ لَوْ فَعَلَ لَفَظَ الْإِمَامُ يَسْتَوِي فِي الْمَذْهَبِ

والموت فلمذا لم تدخلت التائيت فيه ومخض الشابة كل

جماعة والعجز الظهر والعصر لا الباقية اى لا باس للعجزات

بالخروج في المغرب والعشاء والفجر ويقتدى المتوضئ بالمتيمم

لان التيمم طهارة مطلقة عند عدم الماء والخليفة في التراب عندنا

والغاسلُ بالما سح لان الخف مناع من سراية الحدث الى الرجل

أَوْ مَا عَلَى الْخَفِّ طَهْرٌ بِالْمَسْحِ وَالْقَائِمُ بِالْقَاعِدِ بِنَاءٌ

عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَوْحِي بِالْمَوْحِي وَالْمُتَقَلِّ

بالمفترض لا رجل بامرأة او صبي وحشة لان الواجب تأخير من

الحق قول الله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

المجلد الأول

175

کتاب الصلوة

ثم النساء الخنثى بالفتح جمع الخنثة كالحبلى جمع الحنث فان حاذته

في صلوة مشتركة تحريمه واداء فسدت صلواته ان نوى امامتها

والاصولها اي ان صلّت على جنب جلي امرأة مشتهاة بحيث

الأحائل بينهما والصلوة مشتركة تحريمية وإداء فسديت صلوات الرجل

ان نوى الامام امامة المرأة وان لم ينو تفسد صلوة المرأة ق

فسروا الاشتراك في التهمة بأن يكونا بائنين تخميتهما على تخميمة

الامام والشركة في الاداء بان يكون لهما امام فيما عدا دينه لما حققت

الماقتل بين واما حكم كالا لا حقن يعني جواراة اقتدر يا سحر

فَسَقَرْنَا حَدِيثَ قَتْلِهِ وَسَأَلْنَا وَقَدْ رَفَعَ الْإِمَامُ فَحَازَتْهُ الْمَرْأَةُ الرَّحِيلُ

فقدت صلوة الرجل فلاحاً وإن لم يكن له أما حقيقة فادام

حکما فانہ الذی ہم ان یوءدئی حسع صلاتہ خلف الامام

فأذا استيقظ له ارباب فتمضوا منه حجتا كانه خلف الامام

احترشت اه احكام المقتدر ^ك مة القلاء

فعلهم ان يخذلوا المسلمين في قلوبهم الذين يخذلونهم

ای دو خان اوله ۹۱۲

[illegible][illegible][illegible]

□

المجلد الأول

126

کتاب فضلو

في الحرمة لان المقتدى بالخليفة يتحرمة على تحرمة الخليفة والامام
الاول ومن اقتدى به لم يتنوا تحريمهم على تحرمة الخليفة فلم توجد
بينهم الشركة في الحرمة ومع ذلك لو كانت المرأة من احده
الطائفتين اما من المقتدين بالامام الاول او من المقتدين
بالخليفة فحاذت الطائفة الاخرى تفسد صلواتها باعتبار
الشركة في الاداء لا الحرمة ولو قيل الشركة في الحرمة ثمة تقدير
فاقول الشركة في الاداء لا تجد بدون الشركة في الحرمة والشركة
في الحرمة قد توجد بدون الشركة في الاداء كما في المسبوق
فلا حاجتنا لذكر الشركة في الحرمة هذا اذا نوى الامام امامة المرأة
اما اذا لم ينو اقتداء المرأة فتفسد صلاحاتها لانها لا تقر له
على ان قراءه الامام قراءه لها وله يكن كذلك فقيت بلا قراءه
وعلم من هذه المسألة ان المرأة اذا اقتدت بالامام محاذية
لرجل لا يصح اقتداءها الا ان ينوي الامام امامتها اما اذا
لم تقتد محاذية لم يشترط نية الامام فقيهه روايتان صلواتي
بقارئ وامر او استخلف في الاخرين اميا فسد صلوات الكل

فصل في الجماعة

كتاب الصلوة

ای ادا، اہل صلوٰۃ ہنناک ۶۲ امی ادا، وادعہ شمسہ ۶۳

فرغ امامه متصل بقوله ويترثه او يعود والضمين في امامه يرجع
 من قوله الى الامام ١٢

امام امام الاول والقوم والاعادای وان بیفرخ امامه و هو

فرغ امامه يتنزه او يعود وان لم يفرغ يعود ولو جئنا واغصه عليه و

احتكم اى نام فى صلاته فما لا ينقض به وضوءه فاحتكم او فقهه

فخرج من المسجد اوجاً من الصفوف خارجة ثم ظهر طهره

بطلت ولو لم يخرج أو لم يتجاوز بني إسماعيل ان هذه

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

[illegible]

وین ان عجم از ان کشته شده است
وین ان عجم از ان کشته شده است

Handwritten musical notation on a staff, featuring various notes and rests.

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

المجلد الاول ١٥٠ كتاب الصلوة

المحادث نادرة الوجود فلم تكن في معنى ما ورد بالنص

وهو قولنا عليه السلام من قاء أو رءف في صلاته فلينصرف

وليتوضأ وليبين على صلاته ما لم يتكلم ولو أحدث عمدا

بعد التشهد او عمل عملا ينافيها تمت لوجود الخرج بصنع

وَيُطْلَمُ بَعْدَهُ أَيُّ بَعْدَ التَّشْهِيدِ رُفِيعَةُ الْمُتَيْمِمِ الْمَاءِ وَنَحْوُهَا

الماسح خفه بعمل يسير وانما قال بعمل يسير لان لو عمل

هناك علماء كثير ايتهم صلاته وموضع مدته مسحة وتعلم الام

سورة نيل العاركة نواب قدرة المومني على الاكران وذكركم فاست

ای صاحب الترتیب تقدیم القارئ امیاء و طبع و ذکا و فی الفجر

وودخول وقت العصر في الجمعة وفي العذر المعذور وسقوط الجيرة

عن إمام الخلفاء في هذه المسائل الاثنى عشر بن أبي حنيفة وصاحبه

[illegible][illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

منهائي ان فعل
سبب من فعل
سبب من فعل
سبب من فعل
سبب من فعل
سبب من فعل
سبب من فعل
سبب من فعل

[illegible]

وقوله تعالى يعني على الخبز من طلع
 لمعققة غفلت ان هذا ما وجد
 به باب الوقت على طلع
 يعني على اكله كما اذا قد غفلت
 ليعصر وقت طلوعه ودون غفلت
 زوال بان على الغدود
 على بول والا استأففة
 بهما زواله ودون غفلت
 وقيل غفلت على
 الجوع في حاله

في حق من انتقل من هذه الدنيا الى الآخرة
 في حق من انتقل من هذه الدنيا الى الآخرة
 في حق من انتقل من هذه الدنيا الى الآخرة

المجلد الاول

151

كتاب الصوم

يبقى على ان الخروج بصنعة فرض عند الحمد هما وكذا فقهاء الامام
 وحده عند صلوة المسبوق ان يبطل بعد التشهد صلوة المسبوق
 لوقوعه في خلاف صلاته كالكلام وخروجه من المسجد الى ان تكلم
 له كل من الفقهاء واكثرهم ١٢
 الامام بعد التشهد لا يبطل صلوة المسبوق لان الكلام كالسلام منه
 للصلوة امام حصر عن القراءة ما يختلف مع عند ابي حنيفة خلافا لما
 وهذا اذا لم يقدر ما يحسن به الصلوة اما اذا قرأ تفسد صلاته لان
 الاستخلاف عمل كثير فيجوز حالة الضرورة كاعتدائه مسبقا اي كاعتدائه
 الامام مسبقا قلنا لو احدث الامام او حصر فانه ينبغي ان يقدم مدركا
 لا مسبقا ومع ذلك ان قدم مسبقا يصح فليكن صلوة الامام او لا
 ويقدم مدركا ليس له مجزئ وحين انها يضره المنافي والاول الا عند
 فراغه لا القوم اي حين اتوا المسبوق صلوة الامام لو وجد منه
 منافي للصلوة كالفقهاء والكلام والخروج من المسجد تفسد
 صلاته وصلوة الامام الاول لانه وجد في خلاف صلاته اما عند
 فراغ الامام لا لان تواضعا وادراكه خليفته بحيث لم يفت شيئا وانتم
 صلاته خلف خليفته لا تفسد صلوة القوم لانه قد تمت صلاتهم من ركع

لحدوث
الصلوة

فان قيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة

المجلد الاول ١٥٢ كتاب الصلوة

وسجد فاحدث او ذكر سجدة فنجدها بعد ما احدث فيه ان بني حنينا

وما ذكر ما فيه نداء باي من احدث في ركوعه او سجدة وتوضا

ويؤي فلا بد له ان يعيد الركوع والسجود الذي احدث فيه

وان تذكر في ركوعه او سجدة انه ترك سجدة في الركعة الاولى

فقضاها لا يجب عليه اعادة الركوع او السجود الذي تذكر

فيه لكن ان اعاد يكون مندوبا وان ام واحدا فاحدث

فالرجل امام بلانية ان كان رجلا ولا قيل تفسد صلوات

اي ان ام واحدا فاحدث الامام فان كان الموتى رجلا

يصير اماما من غير ان ينوي الامام امامته لان النية

للتعيين وههنا هو متعين وان كان امرأة او صبيا قيل

تفسد صلوة الامام لان المرأة او الصبي صار

امام له لتعيينه وقيل لا تفسد لانه لم يوجب جدمه

الاستحلاف وفي صورة الرجل انما يصير اماما

لتعيينه وصلاحيته وههنا لم يصلح فلم يصير اماما والامام

امام كما كان لكن المقتدى بقية بلا امام ففسد صلوات

فانما اتفاق ١٦٢

لان المقتضى ان يكون في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة

الحدث في الصلوة

فان قيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة

فان قيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة

فان قيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة
 وقيل ان الركعة الاولى في السجدة الاولى هي ركعة واحدة وانما الركعة الثانية هي ركعة واحدة ايضا فلهذا قالوا في الركعة الاولى ركعتان وفي الركعة الثانية ركعة واحدة

يُفْسِدُهَا الْكَلَامُ وَلَوْ سَهْوًا أَوْ فِي نَوْمٍ وَالسَّلَامُ عَمْدٌ أَقِيدُ
بِالْعَمْدِ لَكِنَّ السَّلَامَ سَهْوًا غَيْرُ مَفْسُودٍ لِأَنَّهُ مِنَ الْأَذْكَارِ فَتُفْسِدُ
غَيْرُ الْعَمْدِ يَجْعَلُ ذِكْرَ أَوْفَى الْعَمْدِ كَلَامًا وَرَدَّهُ لَمْ يَقِيدِ الرَّدَّ بِالْعَمْدِ
وَيُخْطَرُ بِأَلَّا نَأْطُقَ لِأَنَّهُ مَفْسُودٌ عَمْدًا كَانَ أَوْ سَهْوًا لِأَن
رَدَّ السَّلَامِ لَيْسَ مِنَ الْأَذْكَارِ بَلْ هُوَ كَلَامٌ وَيُخَاطَبُ بِهِ وَالْكَلَامُ
مَفْسُودٌ عَمْدًا كَانَ أَوْ سَهْوًا وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوَّلَاءُ وَالْآخِرِينَ
وَبَاءُ بَصُوتٍ مِنْ وَجَعٍ أَوْ مَصِيبَةٍ يُفْخِخُ بِالْعَمْدِ وَتَشْمِيتُ عَالِي

[illegible][illegible][illegible]

هذا هو الكتاب الذي فيه
الصلوة والجمعة والاعمال
التي فيها حياة الدنيا
والآخرة والصلوة هي
الركن الثاني من اركان
الدين بعد التوحيد
والاعمال هي الركن الثالث
والجمعة هي الركن الرابع
وهذه هي الاركان التي
عليها يقوم الدين كله
ولا بد من اقامتها جميعا
لنيل السعادة في الآخرة
والعزة في الدنيا

المجلد الاول ١٥٢ كتاب الصلوة

وجواب خبر سوء بلا استرجاع وسائر يا حمدلة وعجب بالبحلة

والصلوة وفتحها على غير امامه انما قال على غير امامه لان فتحه على

امامه لا يفسد قال بعض المشايخ اذا قرأ امامه مقدار ما يجوز به

الصلوة او انقل الى اية اخرى ففتح تفسد صلوة الفاتح وان اخذ

الامام منه تفسد صلوة الامام ايضا وبعضهم قالوا لا تفسد

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

هذا هو الكتاب الذي فيه
الصلوة والجمعة والاعمال
التي فيها حياة الدنيا
والآخرة والصلوة هي
الركن الثاني من اركان
الدين بعد التوحيد
والاعمال هي الركن الثالث
والجمعة هي الركن الرابع
وهذه هي الاركان التي
عليها يقوم الدين كله
ولا بد من اقامتها جميعا
لنيل السعادة في الآخرة
والعزة في الدنيا

المجلد الاول ١٥٢ كتاب الصلوة

وجواب خبر سوء بلا استرجاع وسائر يا حمدلة وعجب بالبحلة

والصلوة وفتحها على غير امامه انما قال على غير امامه لان فتحه على

امامه لا يفسد قال بعض المشايخ اذا قرأ امامه مقدار ما يجوز به

الصلوة او انقل الى اية اخرى ففتح تفسد صلوة الفاتح وان اخذ

الامام منه تفسد صلوة الامام ايضا وبعضهم قالوا لا تفسد

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

في شيء من ذلك وسفستان الفتوى على ذلك وقوله من مصحف

وَسُجُودُهُ عَلَىٰ مُجْشَعٍ ۖ الدُّعَاءُ بِمَا يَسْأَلُ عَنِ النَّاسِ خَوَالِفُهُمْ ۖ فَجَنَّةٌ
لَهُ بَدُونٌ ۖ حَاشِلٌ صَلَاحُهُ ۖ

۱۲۲

او اعطى الفدينار ونحو ذلك واكله وشربه وكل عمل كثير

تھیں وہ غصہ سے کہہ

اختلاف مشايخنا في تفسير العمل الكثير قليل هو ما يحتاج فيه

الى الدين وقيل ما يعلم ناظره ان عامله غير مصل وعامة المشايخ

سے ذلک اعمل ۲۲

على هذا وقيل ما يستكثره المصل قال الامام الشرخسي هذا

۱۲۱

اقرب الى مذهب أبي حنيفة فان دأب القويض الى رأى المبتلى

1952

بمن صلی رکعتی من صلواتی تو شرع صلی جملاً ان شرع فی آخری والا اتو

المجلد ١٢٠٠

الاولى اى صله ركعة من صلواته تشروع اى فى جدد التحريمه من غير رفع

سیدنا ابوبکر صدیق

اليدين فان شرع في صلوة اخرى يتم هذه الاخرى ولا يحتسب منها
 التي شرع فيها مرة اخرى ٦١٧

15.1.14

الركعة التي صلاها وأنشئ في الصلوة الأولى والركعة التي صلاها

✓

محسوبة فيتم الاولى ولا يفسد ما ابتاع من ذكر الجنة والدار
 على اصل ٦٢

53

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

عالمات تكان
التي من قومه عيسى بن مريم
الذي كان له ولدان
أبوهم إسماعيل بن إبراهيم
وآدم عليه السلام
والذين هما نوح عليه السلام
وإبراهيم عليه السلام
ويعقوب عليه السلام
وهذان هما آدم عليه السلام
وحواء عليها السلام
والذين هما نوح عليه السلام
وإبراهيم عليه السلام
ويعقوب عليه السلام
وهذان هما آدم عليه السلام
وحواء عليها السلام

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

(Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.)

ساحب القول القريب من الشايع

فلا شك انه لم يرد في موضع صحيح حقيقة فلا يثبت على الرواية الاولى

واما على الرواية الثانية فالماز تحت الدكان ان مرفى موضع النظر اذا

نظر في موضع الصحيح فتح ان حاذى بعض اعضاء الماز بعض اعضاء الصلوة

ياكثر والا فلا فهذا قال وحاذى الاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

اخذا بالرواية الثانية ويغير زامامه في الصحراء ستره بقدر ذراع وعادة

اصبع بقره على احد حاجبيه ولا توضع ولا يخط ويدأه بالتسبيح

او بلا إشارة لا يمانان عدم ستره او مريته وبهنا وكفى بقره

الامام وجاز تركها عند عدم المروء والطريق وكبره بفساد

الثوب في المغرب هو ان يسلمه من غير ان يضر حاجبيه

وقيل هو ان يلقى على رأسه ويرجيه على منكب

اقول هذا في الطيلسان اما في القباء ونحوه فهو ان يلقى

على كتفيه من غير ان يدخل يديه في كسبه وتضم

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

بعض اعضاء الصلوة كالاعضاء الاعضاء لو كان على دكان

المجلد الاول

ای یقوم الامام علی الارض القوم علی الدکان اوبالعیس والقیام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

و از آنجا که در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب
 و از آنجا که در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب
 و از آنجا که در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله

170

كتاب المصطفى

وَعَلَى بَسَاطَةِ ذِي صُورٍ لَا يَسْجُدُ عَلَيْهِ وَصُورُهُ صَغِيرَةٌ لَا تَبِيدُ

لِلنَّاطِقِ مِثْلَ غَيْرِ حَيَوَانَ أَوْ حَيَوَانٍ مَحْيٍ رَأْسَهُ وَقَتْلُ خَيْلٍ

او عقر ب فیہا و البول فوق بیت فیہ مسجد ای مکان اعد

لِلصَّلَاةِ وَجُعِلَ لَهُ عَرَبِيًّا مَا قُلْنَا هَذَا لِأَنَّهُ لَمْ يُعْطَ الْحُكْمَ الْمُبْعَدَ

بَابُ صَلَوةِ الْوَقْرِ وَالنَّوَافِلِ

الوتر ثلاث ركعات وجبت هذا عند أبي حنيفة وأما

عند ما وعند الشافعي فهو سنة بسلام اي بسلام واحد

خلاف الشافعي ويقتد به في كل شيء الثالث خلاف الشافعي

فإن القنوت عند الركوع ويكبر أفعالاً ثم يقنت

فيه ابد خلا فاللسا فمجي فان قنوت التوبى عيده

ای فی مہینہ اہم التہ من
فی النصف الآخر من رمضان فقط دون غیرہ

خلاف الشافعي في الفجدة في كل ركعة منه

[illegible][illegible]

المجلد الاول

354

کتاب الصلوة

الفاحة وسورة ويتبع القانت بعد ركوع الوتر القانت في الفجر

بل یسکت ای ان قر الامام قنوت الترت بعد الركوع یتبعه

المقتدى وأن قنت الامام في الفجر لا يتبعه المقتدى بل يسكت
 سنة القنت منه ٦٢

والأصح أنه سكت قائماً وسن قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب

والعشاء ركعتان وفيل الظهر والجمعة وبعد ما اربع

بتسليمة وحبب الاربع قبل العصر والعشاء وبعد ٥ و٦

[illegible]

زيد النفل على اربع بتسليمة نهارا او على ثمان ليلا والاربع
افضل في الملون وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل
الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن
الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه
فذكر انه قد صلاه صا وما شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه
حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب
وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني
شرع في اربع ركعات من النفل وافسدها في الشفع الاول
نقض الشفع الاول لا الثاني خلافا لابي يوسف لانه
له يتبع في الشفع الثاني وان قعد على الركعتين وقام على
الثالثة وافسدها يقض الشفع الاخير فقط لان الاول قد تم
وهذا بناء على ان كل شفع من النفل صلوة على حد كمال الوتر
قراءة شفعيه او الاول او الثاني او احدى لثاني او احدى الاول
او الاول مع احدى لثاني لا غير اي قضاء الركعتين ليس في غير هذا الصلوة
واحد لوتر والقراءة في احد كل شفع او في اثنائها واحد الاول فاعلم

في النفل على اربع بتسليمة نهارا او على ثمان ليلا والاربع افضل في الملون وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه فذكر انه قد صلاه صا وما شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني شرع في اربع ركعات من النفل وافسدها في الشفع الاول

في النفل على اربع بتسليمة نهارا او على ثمان ليلا والاربع افضل في الملون وفرض القراءة في ركعتي الفرض في كل الوتر والنفل ولزم اتمام نفل شرع فيه قصدا احترازا عن الشرع ظنا كما اذا ظن انه لم يصل فرض الظهر فشرع فيه فذكر انه قد صلاه صا وما شرع فيه نفلا لا يجب اتمامه حتى لو نقصه لا يجب القضاء ولو عند الطلوع والغروب وقضى ركعتان لو نقص في الشفع الاول او الثاني يعني شرع في اربع ركعات من النفل وافسدها في الشفع الاول

عند أبي حنيفة ان ترك القراءة في ركعة الشفع الاول يبطل التحريمة
 حتى لا يصح بناء الشفع الثاني على الشفع الاول وفي ركعة واحدة
 لا يبطل بل يفسد الاداء فيصح بناء الشفع الثاني وعند محمد
 الترك في ركعة واحدة يبطل التحريمة ايضا حتى لا يصح بناء
 الشفع الثاني وعند ابى يوسف ترك الترك لا يبطل التحريمة اطلاقا
 بل يوجب فساد الاداء فقط فيصح بناء الشفع الثاني سواء ترك
 القراءة في ركعة من الشفع الاول او في ركعة اذ عرفت
 هذا فاعلم ان المسائل ثمانية لان ترك القراءة لا انما يقتصر
 على شفع واحد وهذا في اربع صور وهي ما قال في المتن
 او الاول او الثاني او احدى الثاني او احدى الاول وفي
 هذه الاربع قضاء الركعتين بالاجتماع واما غير مقتصر
 بل موجود في الشفعين وهذا ايضا في اربع مسائل لانه اما
 ان يكون الترك في كل الاول مع كل الثاني وهو ما قال في المتن
 كما لو ترك قراءة شفعيه او مع بعض الثاني وهو ما قال في المتن
 او الاول مع احدى الثاني وفي هاتين المسالتين قضاء الركعتين

قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

صلوات الوتر
 التوافل
 قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة... قوله في ركعة واحدة لا يبطل التحريمة...

عند ابى حنيفة واربعة عند ابى يوسف وعند محمد ركعتين
 في الكل ولا قضاء له تشهد او لا تشهد نقض اي نوى اربع ركعات
 من النفل وقعد على الركعتين بقدر التشهد ثم نقض
 لا قضاء عليه لانه لم يشرع في الشفع الثاني فلم يجب عليه
 او يشرع طائفاً انه عليه هذه المسألة وان فهمت مما سبق
 وهو قولنا ولزم اتمام نفل شرع فيه قصداً فهو مناصح بها
 او لم يقعد في وسطه اي اذ اتم اربع ركعات من النفل
 ولم يقعد في وسطه كان ينبغي ان يفسد الشفع الاول ويجب
 قضاءه لان كل شفع من النفل صلوة على حد ما مع ذلك لا يفسد
 الشفع الاول قياساً على الفرض ويتنفل قاعداً مع قدرة قيامه
 ابتداءً وكره بقاءه الا بعد اى ان قدر على القيام يجوز ان يشرع
 في النفل قاعداً وان شرع في النفل قائماً كره ان يقعد فيه مع
 القدرة على القيام فاراد بحال الابتداء حال الشرع وبحال
 البقاء حال وجوده الذي بعد الشرع وموجر كما هو موضح
 خارج المصر الى غير القبلة انما قال خارج المصر لقول ابن عمر
 اي انما ذكره في القيد

صلوة العترة
 النوافل

وذكر عندنا في كتابنا في الصلاة
 فصل في قولنا ولا قضاء له تشهد او لا تشهد نقض اي نوى اربع ركعات
 من النفل وقعد على الركعتين بقدر التشهد ثم نقض
 لا قضاء عليه لانه لم يشرع في الشفع الثاني فلم يجب عليه
 او يشرع طائفاً انه عليه هذه المسألة وان فهمت مما سبق
 وهو قولنا ولزم اتمام نفل شرع فيه قصداً فهو مناصح بها
 او لم يقعد في وسطه اي اذ اتم اربع ركعات من النفل
 ولم يقعد في وسطه كان ينبغي ان يفسد الشفع الاول ويجب
 قضاءه لان كل شفع من النفل صلوة على حد ما مع ذلك لا يفسد
 الشفع الاول قياساً على الفرض ويتنفل قاعداً مع قدرة قيامه
 ابتداءً وكره بقاءه الا بعد اى ان قدر على القيام يجوز ان يشرع
 في النفل قاعداً وان شرع في النفل قائماً كره ان يقعد فيه مع
 القدرة على القيام فاراد بحال الابتداء حال الشرع وبحال
 البقاء حال وجوده الذي بعد الشرع وموجر كما هو موضح
 خارج المصر الى غير القبلة انما قال خارج المصر لقول ابن عمر
 اي انما ذكره في القيد

وذكر عندنا في كتابنا في الصلاة
 فصل في قولنا ولا قضاء له تشهد او لا تشهد نقض اي نوى اربع ركعات
 من النفل وقعد على الركعتين بقدر التشهد ثم نقض
 لا قضاء عليه لانه لم يشرع في الشفع الثاني فلم يجب عليه
 او يشرع طائفاً انه عليه هذه المسألة وان فهمت مما سبق
 وهو قولنا ولزم اتمام نفل شرع فيه قصداً فهو مناصح بها
 او لم يقعد في وسطه اي اذ اتم اربع ركعات من النفل
 ولم يقعد في وسطه كان ينبغي ان يفسد الشفع الاول ويجب
 قضاءه لان كل شفع من النفل صلوة على حد ما مع ذلك لا يفسد
 الشفع الاول قياساً على الفرض ويتنفل قاعداً مع قدرة قيامه
 ابتداءً وكره بقاءه الا بعد اى ان قدر على القيام يجوز ان يشرع
 في النفل قاعداً وان شرع في النفل قائماً كره ان يقعد فيه مع
 القدرة على القيام فاراد بحال الابتداء حال الشرع وبحال
 البقاء حال وجوده الذي بعد الشرع وموجر كما هو موضح
 خارج المصر الى غير القبلة انما قال خارج المصر لقول ابن عمر
 اي انما ذكره في القيد

[illegible]

ولا يجزئ اي صلاة ولو كانت من غير صلاة
ولا يجزئ اي صلاة ولو كانت من غير صلاة
ولا يجزئ اي صلاة ولو كانت من غير صلاة

المجلد الاول ١٤٦ احكام الصلوة

ولا يجزئ وان لم يحضر اي امام الجمعة صلواته اذ لا يخفى
ولا جماعة في الاستسقاء ولا خطبة وان كان واحداً ناجز وهو
دعاء واستسقاء ويستقبل بهما القبلة بلا قلب داء وحضوره

باب ادراك الفريضة

من شرع في فرض فاقمته له ان لم يسجد للركعة الاولى وسجد
وهو في غير الرباعي وفيه وضوء اليها اخرى قطع واقتدر
اي من شرع في فرض منفرد افاقمته لهذا الفرض والضمير

في اقمته يرجع الى الاقامة كما يقال ضرب ضرب فالحبسجد
اي شرع في فرض فاقمته له ان لم يسجد للركعة الاولى وسجد

للركعة الاولى قطع واقتدر وان سجد فان كان في غير الرباعي
فكذا لانه ان لم يقطع وصل ركعة اخرى نيم صلاته في الشرائع

ويوجد لاكثر في الثلاث ولا اكثر حكم الكل فنقوله الجماعة ولا
يصير متفلاً بركعة نين بعد الغروب في المغرب والقطع وان كان

ابطالاً للمعسل وهو منهي لقوله تعالى ولا تطلوا اعمالكم

فلا يبطال لتقصد الاكمال لا يكون ابطالاً وان كان في

الرباعي يضم ركعة اخرى حتى يصير ركعتان ناقلة

ادراك الفريضة

الركعة الاولى قطع واقتدر وان سجد فان كان في غير الرباعي
فكذا لانه ان لم يقطع وصل ركعة اخرى نيم صلاته في الشرائع
ويوجد لاكثر في الثلاث ولا اكثر حكم الكل فنقوله الجماعة ولا
يصير متفلاً بركعة نين بعد الغروب في المغرب والقطع وان كان
ابطالاً للمعسل وهو منهي لقوله تعالى ولا تطلوا اعمالكم
فلا يبطال لتقصد الاكمال لا يكون ابطالاً وان كان في
الرباعي يضم ركعة اخرى حتى يصير ركعتان ناقلة

الركعة الاولى قطع واقتدر وان سجد فان كان في غير الرباعي
فكذا لانه ان لم يقطع وصل ركعة اخرى نيم صلاته في الشرائع
ويوجد لاكثر في الثلاث ولا اكثر حكم الكل فنقوله الجماعة ولا
يصير متفلاً بركعة نين بعد الغروب في المغرب والقطع وان كان
ابطالاً للمعسل وهو منهي لقوله تعالى ولا تطلوا اعمالكم
فلا يبطال لتقصد الاكمال لا يكون ابطالاً وان كان في
الرباعي يضم ركعة اخرى حتى يصير ركعتان ناقلة

في قوله لا يكره له الخروج الا عند الاقامة
 اي لا يكره له الخروج من المسجد الى غيره
 من غير اقامة في غيره
 فان كان في غيره
 اقامة فلا يخرج منه
 الا عند الحاجة
 او عند الحاجة
 الى غيره
 فان كان في غيره
 اقامة فلا يخرج منه
 الا عند الحاجة
 او عند الحاجة
 الى غيره

المجلد الاول ١٦٨ كتاب الصلوة

ثم يقطع ويقتدي فقوله وضم اليها حال من قول الوفيه تقديره
 او سجد للركعة الاولى وهو حاصل في الرباعي وقد ضم له
 الركعة الاولى ركعة اخرى فقطع واقتدي حتى لو لم يضم

اليها اخرى لا يقطع بل يضم فاذا ضم فقطع واقتدي وان صلى ثلثا

منه اي من الرباعي يتيه ثم يقتدي متفلا لان قد ادى الاكثر

وللاكثر حكم الكل الا في العصر اي لا يقتدي فان النافلة

بعد اداء العصر مكروه وكراهة خروج من المسجد في وقت

فيه لا لمقيد جماعة اخرى اي الذي ينظم به امر جماعة اخرى

بان يكون مؤذن مسجد او امامه او من يقوم بامر جماعة

يتفرقون او يقلون بغيبته ثم عطف على قوله لا لمقيد جماعة

قوله ولمن صلى الظهر والعشاء مرة الا عند الاقامة

اي لا يكره له الخروج الا عند الاقامة فلا استثناء

متعلق بقوله ولمن صلى الظهر او العشاء مرة

ولا تعلق له بقوله لا لمقيد جماعة اخرى فان

مقيد الجماعة الاخرى لا يكره له الخروج

مقيد الجماعة الاخرى لا يكره له الخروج

مقيد الجماعة الاخرى لا يكره له الخروج

مقيد الجماعة الاخرى لا يكره له الخروج

مقيد الجماعة الاخرى لا يكره له الخروج

مقيد الجماعة الاخرى لا يكره له الخروج

في قوله لا يكره له الخروج الا عند الاقامة
 اي لا يكره له الخروج من المسجد الى غيره
 من غير اقامة في غيره
 فان كان في غيره
 اقامة فلا يخرج منه
 الا عند الحاجة
 او عند الحاجة
 الى غيره
 فان كان في غيره
 اقامة فلا يخرج منه
 الا عند الحاجة
 او عند الحاجة
 الى غيره

في حق من صلى في وقت الصلاة ثم انقطع عن الصلاة قبل ان يركع الركعة الثانية...

في حق من صلى في وقت الصلاة ثم انقطع عن الصلاة قبل ان يركع الركعة الثانية...

المجلد الاول

كتاب الصلوة

يقضيها الى الزوال لا بعد وان فاستمع الفرض فان قضى
قبل الزوال يقضيها جميعا وكذا بعد الزوال عند بعض
الشايع وعند البعض لا بل يقضي الفرض حدة ورسول الله
صلى الله عليه وسلم لما فاتته الفجر ليلة التعريس قضاها مع
السنة قبل الزوال بلا اذان والاقامة جماعة وجهه
بالقراءة فعلم من فعله عليه الصلوة والسلام شرعية القضاء
بالجماعة والجهر فيه والاذان والاقامة للقضاء وان السنة تقضى
مع الفريضة فمن هذه الاحكام علم عدم اختصاصه بمؤ والنص
فعلى غيره من الصلوات وهي ما عدا قضاء
السنة فعلى من مورد النص وهو قضاء الفجر الى قضاء
سائر الصلوات واما قضاء السنة فقد علم ان سنة الفجر
اكد من سائر السن فلا يلزم من شرعية قضاها شرعية قضاء
سائر السن ولا من قضاها بتبعية الفرض قضاؤها كبدوا الفرض
لكن يلزم من قضاها بتبعية الفرض قبل الزوال قضاؤها
بتبعية الفرض بعد الزوال كما هو مذهب بعض المشايخ لان

في حق من صلى في وقت الصلاة ثم انقطع عن الصلاة قبل ان يركع الركعة الثانية...

كتاب الصلوة

ادس اک
الفرضیۃ

[illegible]

المجلد الأول

163

کتاب الصلوات

فصل اداؤه لان الترتيب وان كان فرضا بيته وبين العشاء لكنه دى

الوتر نزع منه صل العشاء بالوضوء فكان ناسياً ان العشاء كان في

بسم الزاء المحمد والفتح ايضا ٤١٢
الحمد لله الذي جعل القرآن نورا
دشمت فقط الكتب وعنه هالقهة الاله ايضا ٤١٢
الحمد لله الذي جعل القرآن نورا

۱۴۱۱-۱۴۱۲

الأدب أو الفنون أو الحرف أو الصناعة أو التجارة أو الزراعة أو غيرها من الأعمال التي هي من شأن الإنسان في الدنيا

انه ضاق الوقت من القضاء والاداء وان كان الباقي من الوقت

مَحِثْ يَسْعُ فِيهِ بَعْضُ الْفَوَائِدِ مَعَ الْوَقْفَةِ وَأَنَّهُ يَقْضَى مَا يَسْعُو

الوقت مع الوقتية كما اذا فات العشاء والوتر ولم يبق من وقت

الحق الان سعه فيه خمس ركعات تقضى الوتر و ثلثي الف

منه من قوله "وكانوا يمشون في الخراب"

عبد بن حيدر وان فات الظهر والعصر وسبحي من قات

المغرب الا ما يصل فيه سبع ركعات يصل الظهر

والمغرب اونسيت او فانت سنة حدبته كانت او

قدیمة فیل الستة ومادونها حدیمة وما فوقها قدیمة

كذافي فوالله الحامع الصغين الحسامي قلت بعد الكثرة

اولا في حجة زمرة كصلة في حجة زمرة اخذ في

الوقت

ایں صیغہ کثرت میں اس امر کا اصرار ہے کہ یہ صیغہ صرف جمع کے لئے ہے اور نہ ہی
اسی قول فصیح ۶۱۲

فقد علمنا ان الله تعالى قد اراد ان يخلصنا من هذه المصيبة التي كانت علينا في هذا اليوم

الكتاب الذي في يده

من قدامه و از بارگاه او

م

[illegible]

ولطلب البطلان
 من القول بالانوار
 فيكون انوار
 للفسان
 لبعض البطلان
 ولا نظير الى ان
 موقوفات
 فكلما اصل
 فلا يوزن
 قبل ان
 افساد
 فظا
 حتى
 الفاسدة
 معية
 فلا
 استملات
 البطلان
 البطلان

[illegible]

الحكام الصلوة

في هاتين الركعتين فسجد السهو لتدارك نقصان الفرض واجب
بما على ان سجود السهو لا يكون خارجا عن السجدة ١٢
في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بأن لا يسجد للسهو
يلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم يوجب
وهو سجود السهو واجب بترك الواجب ١٢
السهو على الوجه الميسون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس
على الركعتين وسجد للسهو بخلاف تلك المسألة فان الفرضية
قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصان الفرض غير موجود
ههنا علان اصل الصلوة باطل عند محمد فاعلم ان ضم
السادسة صيانة عن البطلان الكد في هذه المسألة فلهذا
لم يقل ان شاء وانما قال لا تنو بان عن سنة الظهور لان النبي
عليه الصلوة والسلام واطب عليها بخبرية مبتدأة ومن اقتدى
به فيما أصلاها ولو افسد قضاها لانه شرع قصدا وعند محمد
يصل ستا ولو افسد لا يقضه كما ان الامام لا يقضى من تنقل
ركعتين وسها فسجد لا يثني لان سجود السهو يقع في خلال الصلوة
فان بني صح اى ان صلة هذه التحريم نافذة من غير ان يحدد التحريم
يجوز سلام من عليه السهو يخرج به عنها موقفا

الحكام الصلوة
في هاتين الركعتين فسجد السهو لتدارك نقصان الفرض واجب
بما على ان سجود السهو لا يكون خارجا عن السجدة ١٢
في هاتين الركعتين فلو قطع هاتين الركعتين بأن لا يسجد للسهو
يلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم يوجب
وهو سجود السهو واجب بترك الواجب ١٢
السهو على الوجه الميسون فلا بد من ان يضم سادسة وجلس
على الركعتين وسجد للسهو بخلاف تلك المسألة فان الفرضية
قد بطلت فما ذكرنا من تدارك نقصان الفرض غير موجود
ههنا علان اصل الصلوة باطل عند محمد فاعلم ان ضم
السادسة صيانة عن البطلان الكد في هذه المسألة فلهذا
لم يقل ان شاء وانما قال لا تنو بان عن سنة الظهور لان النبي
عليه الصلوة والسلام واطب عليها بخبرية مبتدأة ومن اقتدى
به فيما أصلاها ولو افسد قضاها لانه شرع قصدا وعند محمد
يصل ستا ولو افسد لا يقضه كما ان الامام لا يقضى من تنقل
ركعتين وسها فسجد لا يثني لان سجود السهو يقع في خلال الصلوة
فان بني صح اى ان صلة هذه التحريم نافذة من غير ان يحدد التحريم
يجوز سلام من عليه السهو يخرج به عنها موقفا

[illegible]

لانه اذا اكثر كان في الاستيناف حرج وان لم يغلب اخذ الاقل وقعد
 في كل موضع من طهارة صلاته حتى ان نكث ان له صلة نكث كعادته
 او اربع ركعات ولم يغلب على طهارة احدها اخذ بالاقل وهو الثلثة
 لكن يقعد ثم يصلي ركعة اخرى وانما يقعد لانه يمكن ان يكون
 اخر صلاته والقعدة الاخيرة فرض وقوله طهارة اخر
 صلاته ليس المراد بالظن رجحان احدا الطرفين بل المراد
 الوهم لان المفرد من انه لم يغلب احدا الطرفين على الآخر

باب صلوة المريض

ان تعذر القيام لمريض حدث قبل الصلوة او بين ركعتي قاعدا
 بركع ويجهد وان تعذر اي الركوع والسجود او ما بين سجد
 قاعدا وجعل سجودا اخفض من ركوعه ولا يرفع اليه شي
 للسجود وان تعذر القعود او ما مستلقيا ورجحان الى القعدة او مضطجعا
 ووجهه الى اليمين والاولى وان تعذر الاجزاء اخرجت لا يجمع بين شي حاجب
 وقلب وان تعذر الرجوع والسجود لا القيام قعدا او ما هو افضل
 من الايماء قائما لان القعود اقرب من السجود وهو المقصود

فان كان المريض في حال من حال لا يستطيع القيام فليصلي في حاله ما يستطيع
 من الركعات وان تعذر الركوع فليصلي قاعدا وان تعذر السجود فليصلي بركعتين
 في كل موضع من طهارة صلاته وانما يقعد لانه يمكن ان يكون اخر صلاته
 والقعدة الاخيرة فرض وقوله طهارة اخر صلاته ليس المراد بالظن رجحان
 احدا الطرفين بل المراد الوهم لان المفرد من انه لم يغلب احدا الطرفين على
 الآخر والاولى وان تعذر الاجزاء اخرجت لا يجمع بين شي حاجب وقلب وان
 تعذر الرجوع والسجود لا القيام قعدا او ما هو افضل من الايماء قائما لان
 القعود اقرب من السجود وهو المقصود

فان كان المريض في حال من حال لا يستطيع القيام فليصلي في حاله ما يستطيع
 من الركعات وان تعذر الركوع فليصلي قاعدا وان تعذر السجود فليصلي بركعتين
 في كل موضع من طهارة صلاته وانما يقعد لانه يمكن ان يكون اخر صلاته
 والقعدة الاخيرة فرض وقوله طهارة اخر صلاته ليس المراد بالظن رجحان
 احدا الطرفين بل المراد الوهم لان المفرد من انه لم يغلب احدا الطرفين على
 الآخر والاولى وان تعذر الاجزاء اخرجت لا يجمع بين شي حاجب وقلب وان
 تعذر الرجوع والسجود لا القيام قعدا او ما هو افضل من الايماء قائما لان
 القعود اقرب من السجود وهو المقصود

[illegible]

[illegible][illegible]

المجلد الاول
 وسجد السامع الخارج من
 سجد فيها اعادها لا الصلوة
 في ركعة اخرى يسجد بعدها
 الدخول قبل سجود امامه سجدة
 لا تقضه خارجا اي سجدة
 الصلوة وانما قلت سجدة
 احترازا عما وجبت
 كما اذا سمع المصلع من ليس
 ركعة اخرى تلاها ثم شئ
 تلاها وسجد ثم شرع في
 الاولى غير الصلوة تية
 المجلس وفي الصورة الش
 وجبت في الصلوة فقط
 او في صلوة كس سجدة
 قوله وسجد السامع
 الخارج من سجدة
 من التوضي
 ولا يجوز

مع الصلوة من ليس معه سجدة
 ٢١ سجدة
 ٢٢ سجدة
 ٢٣ سجدة
 ٢٤ سجدة
 ٢٥ سجدة
 ٢٦ سجدة
 ٢٧ سجدة
 ٢٨ سجدة
 ٢٩ سجدة
 ٣٠ سجدة
 ٣١ سجدة
 ٣٢ سجدة
 ٣٣ سجدة
 ٣٤ سجدة
 ٣٥ سجدة
 ٣٦ سجدة
 ٣٧ سجدة
 ٣٨ سجدة
 ٣٩ سجدة
 ٤٠ سجدة
 ٤١ سجدة
 ٤٢ سجدة
 ٤٣ سجدة
 ٤٤ سجدة
 ٤٥ سجدة
 ٤٦ سجدة
 ٤٧ سجدة
 ٤٨ سجدة
 ٤٩ سجدة
 ٥٠ سجدة
 ٥١ سجدة
 ٥٢ سجدة
 ٥٣ سجدة
 ٥٤ سجدة
 ٥٥ سجدة
 ٥٦ سجدة
 ٥٧ سجدة
 ٥٨ سجدة
 ٥٩ سجدة
 ٦٠ سجدة
 ٦١ سجدة
 ٦٢ سجدة
 ٦٣ سجدة
 ٦٤ سجدة
 ٦٥ سجدة
 ٦٦ سجدة
 ٦٧ سجدة
 ٦٨ سجدة
 ٦٩ سجدة
 ٧٠ سجدة
 ٧١ سجدة
 ٧٢ سجدة
 ٧٣ سجدة
 ٧٤ سجدة
 ٧٥ سجدة
 ٧٦ سجدة
 ٧٧ سجدة
 ٧٨ سجدة
 ٧٩ سجدة
 ٨٠ سجدة
 ٨١ سجدة
 ٨٢ سجدة
 ٨٣ سجدة
 ٨٤ سجدة
 ٨٥ سجدة
 ٨٦ سجدة
 ٨٧ سجدة
 ٨٨ سجدة
 ٨٩ سجدة
 ٩٠ سجدة
 ٩١ سجدة
 ٩٢ سجدة
 ٩٣ سجدة
 ٩٤ سجدة
 ٩٥ سجدة
 ٩٦ سجدة
 ٩٧ سجدة
 ٩٨ سجدة
 ٩٩ سجدة
 ١٠٠ سجدة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

في الصلوة وفهم من تخصيص المبدأ بكونه في الصلوة ان الأولى
 في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ
 مرتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعذر هذا
 ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم
 أعاد أو أعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة أخرى هذا عند
 أبي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها أي آية السجدة أو المجلس
 أي قرأ آيتين في مجلس احدا وآية واحدة في مجلسين لا تكفي
 سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى إلى عصى آخر
 بتدليل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الأرض خشبات
 ليسوى فيها سدى الثوب في ذهابه ويحيته فان جلس
 يتبدل بالانتقال من مكان إلى مكان ولا يجب اخراجه
 على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه
 أي لا يجب سجدة أخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي
 دون السامع وأعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر آخر
 وبلا انتقال من مكان إلى مكان لا يتحدان حكما ما زوايا البيت والمسجد

بما كان سجدة واحدة

في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ مرتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعذر هذا ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم أعاد أو أعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة أخرى هذا عند أبي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها أي آية السجدة أو المجلس أي قرأ آيتين في مجلس احدا وآية واحدة في مجلسين لا تكفي سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى إلى عصى آخر بتدليل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الأرض خشبات ليسوى فيها سدى الثوب في ذهابه ويحيته فان جلس يتبدل بالانتقال من مكان إلى مكان ولا يجب اخراجه على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه أي لا يجب سجدة أخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي دون السامع وأعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر آخر وبلا انتقال من مكان إلى مكان لا يتحدان حكما ما زوايا البيت والمسجد

في غير الصلوة كرها في مجلس كفتة سجدة ولا فرق بين ما قرأ مرتين ثم سجدا وقرأ وسجدا ثم قرأها في ذلك المجلس فتعذر هذا ان كرها في ركعة واحدة تكفي سجدة واحدة سواء بسجدة ثم أعاد أو أعاد ثم سجدا وهكذا ان كرها في ركعة أخرى هذا عند أبي يوسف خلافا لمحمد وان بدلها أي آية السجدة أو المجلس أي قرأ آيتين في مجلس احدا وآية واحدة في مجلسين لا تكفي سجدة واحدة واستاء الثوب لا انتقال من عصى إلى عصى آخر بتدليل استاء الثوب ان يغرز الحائك في الأرض خشبات ليسوى فيها سدى الثوب في ذهابه ويحيته فان جلس يتبدل بالانتقال من مكان إلى مكان ولا يجب اخراجه على السامع لو تبدل مجلس السامع دون الثاني لا في عكسه أي لا يجب سجدة أخرى على السامع ان تبدل مجلس التالي دون السامع وأعلم ان المجلس ههنا يتبدل بالشروع في امر آخر وبلا انتقال من مكان إلى مكان لا يتحدان حكما ما زوايا البيت والمسجد

منها أي من النقص قصر فرضه الرباعي فيقصي ان نوى اقل من
نصف شهر ونوى مدتها أي مدة الإقامة وهي نصف شهر
بموضعين او دخل بلدا عازما خرج منه غدا او بعد غد وطال
مكثته وكذا عسكر دخل ارض حرب او حاصر حصنا فيها أو اهل
البعث في دارنا في غير صر وان نوا الإقامة مدتها أي يقصر الجماعة
المذكورة وان نوا الإقامة نصف شهر لا تهم لم يصير اقيم بنية
الإقامة لا اهل الخبية نوع ما في الاصح أي لا يقصر اهل الخبية
نوا الإقامة نصف شهر في الخبية لان نية الإقامة تصح منهم
في الصحراء لان الإقامة اصل فلا تبطل بانتقالهم من مرعى
الى مرعى هذا هو الصحيح وقيل لا تصح نية اقامتهم فان الإقامة
لا تصح الا في الاصباء او القرى ولفظ المختصر وبصحاء
دارنا وهو خبايى لا بد من الحصر والبعث محاصر امكن
طال مكثته بلانية أي يقصر الرباعي الى ان ينو
الإقامة بصحاء دارنا او الحال انه خبايى أي من
اهل الخباء وهو الخيمة فانه لا يقصر فان نية الإقامة

والا في غير ذلك من النقص قصر فرضه الرباعي فيقصي ان نوى اقل من
نصف شهر ونوى مدتها أي مدة الإقامة وهي نصف شهر
بموضعين او دخل بلدا عازما خرج منه غدا او بعد غد وطال
مكثته وكذا عسكر دخل ارض حرب او حاصر حصنا فيها أو اهل
البعث في دارنا في غير صر وان نوا الإقامة مدتها أي يقصر الجماعة
المذكورة وان نوا الإقامة نصف شهر لا تهم لم يصير اقيم بنية
الإقامة لا اهل الخبية نوع ما في الاصح أي لا يقصر اهل الخبية
نوا الإقامة نصف شهر في الخبية لان نية الإقامة تصح منهم
في الصحراء لان الإقامة اصل فلا تبطل بانتقالهم من مرعى
الى مرعى هذا هو الصحيح وقيل لا تصح نية اقامتهم فان الإقامة
لا تصح الا في الاصباء او القرى ولفظ المختصر وبصحاء
دارنا وهو خبايى لا بد من الحصر والبعث محاصر امكن
طال مكثته بلانية أي يقصر الرباعي الى ان ينو
الإقامة بصحاء دارنا او الحال انه خبايى أي من
اهل الخباء وهو الخيمة فانه لا يقصر فان نية الإقامة

المجلد الاول

144

كتاب الصلوة

وَعِنْدَ الْبَعْضِ هُوَ مَوْضِعٌ إِذَا اجْتَمَعَ أَهْلُهُ فِي كِبَرٍ مَسَاجِدَ

لَوْ يَسْعَمُ فَأَخْتَارَ الْمَصْنُفِ هَذَا الْقَوْلَ فَقَالَ وَمَا لَا يَسْعُ أَكْبَرُ

مساجده اهلله مصر و انما اختار هذا القول بدين التفسير

الاول لظهور التواني في احكام الشرع لاسيما في اقامة الحدود

في الامصار وما اتصل به معد المصالحه فناء مصال

المصر كركض الخيل وجمع العساكر والخروج للرمي ودفن

الموت و صلوة الجنائزة ونحو ذلك وجازت بميتي في الموسم

للخليفة أو أمير الحجاز ^{عليه السلام} في الأميرين الموسم ولا يعرف في السلطان

لَقَوْلِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ اَسْفَلُ السُّفَلِ

من من القديسين الذين قدوة ودياسة
من من القديسين الذين قدوة ودياسة

وَقَالَ الْوَلَدُ الْحَكِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلُهُ دَارُكُمْ دَارُكُمْ
بَابُ الْمَدِينَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلُهُ دَارُكُمْ دَارُكُمْ

[illegible]

اینست که در هر یک از اینها
 یک نفر از اهل بیت است که
 در هر یک از اینها یک نفر از اهل بیت است که
 در هر یک از اینها یک نفر از اهل بیت است که
 در هر یک از اینها یک نفر از اهل بیت است که

[illegible]

معدنی و چوب - انجمن صمدی و کوه
العلوم صدق و دان المراد بالکماله وان من علم خلا
و علی ذلک و غیر ذلک خلا

جلالہ آباد قادیانہ قصباتی مسطیعیہ

[illegible]

... من ...

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الى المصلحة غير مكبر جهرا في طريقه نفى التكبير بالجهر تحت
معروف والتفسير الى المؤلف ١١٢

لو كبر من غير جهرا كان حسنا ولا يتنفل قبل صلوة

العيد وشروطها شروط الجمعة وجوبا واداء الا الخطبة
اي لصلوة العيد ١١٢

افاد هذا العبارة ان صلوة العيد واجبة وهو رواية
اي قوله وجوبا ١١٢

عن ابي حنيفة وهو الاصح وقد قيل انها سنة عند علمائنا

فلان محمد اقال عيدان اجتمعا في يوم واحد فالاول سنة
في الثاني فريضة فاجيب بان محمد انما سماها سنة لان

وجوبها ثبت بالسنة ووقتها من ارتفاع ذكاء الى ذوالها
اي في الايام التي هي في ذوالها

ويصل بها ركعتين يكبر في كل ركعة ركعتين ثم يكبر
بر السطبان او ما يجاوز من فصل الاذان من قبله فان تقدموا لم يسمعوا ١١٢

ثلاثا ويقرأ الفاتحة وسورة ثم يكبر او في الثانية يبدأ
في الثانية اي في الثانية

بالقراءة ثم يكبر ثلثا واخرى للركوع ويرفع يديه في الزوائد
اي في الزوائد

ويخطب بعدها خطبتين يعلم فيهما احكام الفطرة
اي الخطبتين بعد الشاء والصلوة ١١٢

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

وان كان في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة
اي في يوم الجمعة

الكتاب في شرح الوتر

باب العيدين

قوله

قوله في يوم الجمعة فليعلم فيهما احكام الفطرة اي في يوم الجمعة

باب صلاة الخوف

الاشارة من قبل صاحبنا الى سبيل

ان اشتد خوف عدو وجعل الايام امة نحو العدو ووصيه

باخرى ركعة ان كان مسافرا او ركعتين ان كان مقيما

ومضت هذه اليه اي الى العدو وجاءت تلك وصل بهم

ما بقي وسليم وحده وذهبت اليه اي ذهبت هذه

الطائفة الى العدو وجاءت الاولى واقمت بالاقراءة

ثم الاخرى بقراءة وفي المغرب يصلي بالاولى ركعتين

وبالآخرى ركعة اعلم انه لم يذكر الف لكنه يفهم حكمه

من حكم المسافر فالعبارة الحسنة ما حوت في المختصر

وهو قوله صلى باخرى ركعة في الشنائي وركعتين في غير

فالشنائي يتناول الفجر وظهر مسافر وعصره عشاء

وغير الشنائي يتناول الثلاث اي المغرب وظهر

المقيم ومحصه وعشاء وان زاد الخوف ضلوا

وكا نافردي بآيحاء الى ما شئنا ان نجوزا

عن التوجه ويقصد ما القتال والمشى والركوب

المراد من قوله صلى باخرى ركعة في الشنائي وركعتين في غير الشنائي ان الشنائي هو الفجر وظهر وعصره وعشاء والمحصه هي الركعة التي يصليها المقيم في كل وقت من الصلوات الخمس

ان اشتد خوف عدو وجعل الايام امة نحو العدو ووصيه باخرى ركعة ان كان مسافرا او ركعتين ان كان مقيما ومضت هذه اليه اي الى العدو وجاءت تلك وصل بهم ما بقي وسليم وحده وذهبت اليه اي ذهبت هذه الطائفة الى العدو وجاءت الاولى واقمت بالاقراءة ثم الاخرى بقراءة وفي المغرب يصلي بالاولى ركعتين وبالآخرى ركعة اعلم انه لم يذكر الف لكنه يفهم حكمه من حكم المسافر فالعبارة الحسنة ما حوت في المختصر وهو قوله صلى باخرى ركعة في الشنائي وركعتين في غير فالشنائي يتناول الفجر وظهر مسافر وعصره عشاء وغير الشنائي يتناول الثلاث اي المغرب وظهر المقيم ومحصه وعشاء وان زاد الخوف ضلوا وكا نافردي بآيحاء الى ما شئنا ان نجوزا عن التوجه ويقصد ما القتال والمشى والركوب

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the top and right margins.

المجلد الاول ١٩٤ باب الجنائز

سن للحضرات بوجه الى القبلة على يمينه واختير الاستلقاء
ويلقن الشهادة فان مات يشه الحياة ويغض عيناها ويجرحته
وكفنه وترا ويوضع على التخت ويجرد ويستر عورتها ويوضا
بلا مضضة واستشاق خلافا للشافعي ويقاض عليه ماء مغلى
يسد راوحض والا فالقراح اى وان لم يكن فالماء القراح ويغسل
راسه وحجته بالخطمي ثم يوضع على يساره ويغسل حتى
يصل الماء الى التخت ثم على يمينه كذلك واما قدم الاضجاع على

اليسار لتكون المداية في الغسل بجانب يمينه ثم يجلس مستنابا
او يسبح بطنه برفق وما خرج يغسل ثم بعد غسل ثم يشق ثوب

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the text or providing commentary, located below the main text block.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the right margin.

باب العيدين
Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the right margin.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the right margin.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely from a previous page or a related text, covering the bottom margin.

ولا يقص ظمرة ولا يسرح شعره خلافا للشافعي ويجعل الخنوق

على راسه وحجته والكافى على مساجده وسكنه

الكفن له ازار وقص ولفافة ويستحسن المتأخرون العامة

ولها دبرع وازار وخمار ولفافة وخرقة يربط بها ثدياها

وكفاية له ازار ولفافة ولها ثوبان وخمار الثوبان اللفافة

والازار وتبسط اللفافة ثم الازار عليها ثم يقمص ويوضع

على الازار ثم يكف يسار ازاره ثم يمينه ثم اللفافة كذلك

وحى ثلبس اللبرع ويجعل شعرها ضفارين على صدرها

فوقه ثم الخمار فوقه ثم الازار تحت اللفافة ويعقد

الكفن ان حيف انتشاره وصلاته فرض كفاية أي ان ادى

له قوله

ولا يقص ظمرة ولا يسرح شعره خلافا للشافعي ويجعل الخنوق

على راسه وحجته والكافى على مساجده وسكنه

الكفن له ازار وقص ولفافة ويستحسن المتأخرون العامة

ولها دبرع وازار وخمار ولفافة وخرقة يربط بها ثدياها

وكفاية له ازار ولفافة ولها ثوبان وخمار الثوبان اللفافة

والازار وتبسط اللفافة ثم الازار عليها ثم يقمص ويوضع

على الازار ثم يكف يسار ازاره ثم يمينه ثم اللفافة كذلك

وحى ثلبس اللبرع ويجعل شعرها ضفارين على صدرها

فوقه ثم الخمار فوقه ثم الازار تحت اللفافة ويعقد

الكفن ان حيف انتشاره وصلاته فرض كفاية أي ان ادى

له قوله

المجلد الاول
كتاب الصلوة
ولا يقص ظمرة ولا يسرح شعره خلافا للشافعي ويجعل الخنوق
على راسه وحجته والكافى على مساجده وسكنه
الكفن له ازار وقص ولفافة ويستحسن المتأخرون العامة
ولها دبرع وازار وخمار ولفافة وخرقة يربط بها ثدياها
وكفاية له ازار ولفافة ولها ثوبان وخمار الثوبان اللفافة
والازار وتبسط اللفافة ثم الازار عليها ثم يقمص ويوضع
على الازار ثم يكف يسار ازاره ثم يمينه ثم اللفافة كذلك
وحى ثلبس اللبرع ويجعل شعرها ضفارين على صدرها
فوقه ثم الخمار فوقه ثم الازار تحت اللفافة ويعقد
الكفن ان حيف انتشاره وصلاته فرض كفاية أي ان ادى
له قوله
ولا يقص ظمرة ولا يسرح شعره خلافا للشافعي ويجعل الخنوق
على راسه وحجته والكافى على مساجده وسكنه
الكفن له ازار وقص ولفافة ويستحسن المتأخرون العامة
ولها دبرع وازار وخمار ولفافة وخرقة يربط بها ثدياها
وكفاية له ازار ولفافة ولها ثوبان وخمار الثوبان اللفافة
والازار وتبسط اللفافة ثم الازار عليها ثم يقمص ويوضع
على الازار ثم يكف يسار ازاره ثم يمينه ثم اللفافة كذلك
وحى ثلبس اللبرع ويجعل شعرها ضفارين على صدرها
فوقه ثم الخمار فوقه ثم الازار تحت اللفافة ويعقد
الكفن ان حيف انتشاره وصلاته فرض كفاية أي ان ادى
له قوله

كتاب الصلوة
ولا يقص ظمرة ولا يسرح شعره خلافا للشافعي ويجعل الخنوق
على راسه وحجته والكافى على مساجده وسكنه
الكفن له ازار وقص ولفافة ويستحسن المتأخرون العامة
ولها دبرع وازار وخمار ولفافة وخرقة يربط بها ثدياها
وكفاية له ازار ولفافة ولها ثوبان وخمار الثوبان اللفافة
والازار وتبسط اللفافة ثم الازار عليها ثم يقمص ويوضع
على الازار ثم يكف يسار ازاره ثم يمينه ثم اللفافة كذلك
وحى ثلبس اللبرع ويجعل شعرها ضفارين على صدرها
فوقه ثم الخمار فوقه ثم الازار تحت اللفافة ويعقد
الكفن ان حيف انتشاره وصلاته فرض كفاية أي ان ادى
له قوله

[illegible][illegible]

البعض سقط عن الباقين وان لم يؤد احدياتهم جميع وهي ان يكبر
 ولو كان وحده او ان كان من لا يجزئ له الشطر ان يكون معهم منه الادراك بالصبي ٦١٢
 رافعا يديه ثم لا يرفع بعدها خلافا للشافعي ويقتضى ثم يكبر
 ويصلي على النبي عليه الصلوة والسلام ثم يكبر ويكبر ويكبر
 ويسلم ولا قراءة فيها خلافا للشافعي ولا تشهد ويقول في الصلوة
 بعد التاكثي اللهم اجعله لنا قرطاً اللهم اجعله لنا قرطاً اللهم
 اجعله لنا شافعاً مشفعاً اي حرايتقد منا واصل الفارط
 والفرط فيمن يتقدم الواردة كذا في المغرب المشفع الذي
 يعطى له الشفاعة والدعاء للبالغين هذا اللهم اغفر
 لحيانا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا
 وذكرنا وانثانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام
 ومن توفيته منا فتوفه على الايمان اتما قال في الاقال
 الاسلام والثاني الايمان لان الاسلام والايمان وان كانا
 متحدين فلا سلام يذني عن الانقياد فكانه دعاء في حال الحيوة
 بالايمان والانقياد واما عند الوفاة فقد ذكّر بالتوفيق على الايمان هو
 التصديق والاقرار اما الانقياد وهو العمل بغير وجود في حال الوفاة وبعد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

المجلد الاول

144

کتاب الصلوة

ويقيم المصلح محلة صدر البيت والأحق بالامامة السلطان
 أي على إجماع الأمة بالنسبة إلى المقابل ١٢

ثم القاضى ثم امام الحجة ثم العلى على ترتيب العصبات ولا بأس

بإذنه في الإمامة فإن صلّي غيب هو يعيد الولي انشاء ولا يصل

غیرہ بعد کہ ومن لم یصل علیہ فدفن صلی علی قبرہ مالک بن
عمر و ابن ماجہ و ابن کثیر و ابن ابی شیبہ و ابن خضامہ

انه تفسر وقد قدر بثلاثة ايام ولو يجزى كما استعملك

الاستحسان هو الدليل الذي يكون في مقابلة القياس

الحل الذي سبق اليه الافهام فالقياس ههنا ان يحوز
 اي الظاهر الذي يتبادر الى ذهن المتكلم ١٢٠٠
 جميع الف ١٢٠٠
 اي قوله كما ذكرنا ١٢٠٠

راكبا لانه ليس بصلوة لعدم الاركان بل هو دعاء

والاستحسان انها صلوحة من وجه لوجود التحريم فلا يترك

القيام من غير عذر احتياطا وكرهت في مسجد جماعة

ان كان الميت فيه وان كان خارجا مختلف المشايخ اختلا

المشايع بناء على ان علة الكراهة عند البعض توهم

تَلَوِيثُ الْمَسْجِدِ فَإِنْ كَانَ الْمَيْتُ خَارِجَهُ لَا تَكْرَهُ عِنْدَهُمْ وَعِنْدَ
أَفْقَارِ الْإِسْلَامِ ١٢٦

البعوضان المسجد لا يبنى الا للصلاة الخمس فالميت وان

كان خارجا تكثر عنده ايضا ومن ولد فسات سمي

[illegible]

سائنس

[illegible]

احب ويحفر القبر ويحده ويدخل فيه ما يلي القبلة ويقول

بقدر نصف قامة الرجل ٦٢

واضعه بسم الله وعلى ملة رسول الله ويوجهه الى القبلة ويجعل

العقدة اى العقدة التي على الكفن خيفة الانتشار ويسوقه

الى القبلة والقصبة ويسقي قبرها ثوب لا قبره اى يغطى قبرها ثوب عند

دفنها ويكره الاجر والخشب ويقال للتراب ويسو القبر ولا يسطح

باب الشهيد

هو كل طاهر بالغ قتل مجرودة ظلما ولو لم يجب له مال او

سلبه الزحارة ٦٢

وجد ميتا جرحا في المعركة فالطاهر احتراز عن وجب عليه

سلبه الطاهر البالغ ٦٢ قبل من يغفل ٦٣

الغسل كالجنب الحاضر النفساء والبائع احتراز عن الصبي

وبالحديدة احتراز عن القتل بالمشقة وظلما احتراز عن

القتل حدا او قصاصا ولو لم يجب له مال احتراز عن قتل وجب له مال

والمراد ان المال لا يجب بنفس هذا القتل فان الابدان اقل منه

سلبه من قوله لم يجب له مال ٦٢

مجرودة ظلما يكون الابن شهيدا لان المال وان وجب فانه

الابن مولى ٦٢

لم يجب بنفس هذا القتل بل يجب له قصاصا لانه يسقط جرمة

الابوة ووجبت المدية وقوله او وجد ميتا فان من وجد ميتا

باب الشهيد

Handwritten marginal notes in Arabic script, providing commentary and additional rulings on the main text.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اجب يحاق المعركة فهو شهيد لان الظاهر ان اهل الحرب
قتلوه ومقتولهم شهيد باى شئ قتلوه وانما شرط الجرحا
فمن وجد في المعركة ليكمل على انه قتل لا ميت حتف انفه
فالحاصل ان الشهيد من قتل بحديد ظلماء ولم يجب به
مال او من وجد ميتا جرحا في المعركة سواء قتل بحديد او لا
لكن في هذا التعريف نظر وهو انه لا يشمل ما اذا قتله المشركون
او اهل البغى او قطاع الطريق بغير الحديد فان قتلهم شهيد
باى الة قتلوه فالتعريف الحسن الموجز ما قلت في
المختصر وهو مسلم طاهر بالغ قتل ظلماء ولم يجب به مال
ولم يرتب من غير ذكر الحديد والوجدان في المعركة فيشمل
قتل المشركين واهل البغى وقطاع الطريق باى الة قتلوه
ويشمل الميت الجريح في المعركة لانه مسلم مقتول ظلماء
ولم يجب بقتله مال واما مقتول غير هؤلاء وهو مسلم قتله
غير باغ وغير قاطع الطريق ومسلم قتله ذمى فانه انما يكون
شهيدا عند بل حنيفة اذا قتل بحديد ظلماء قال

(Faint handwritten Persian script)

المجلد الاول

٢٠٣

كتاب الضيق

ولو يجب به مال علم انه مقتول بحديدة لانه لو قتل بغير حديد
 لوجب المال عنده لان الدية واجبة عنده في القتل بالمثل
 واما عندهما فلا احتياج الى ذكر الحديدة لان المقتول
 بالمثل عندهما شهيد ولو يجب بقتله مال بل الواجب
 قصاص عندهما واما قوله ولم يرث شيئا فائدة في منع
 عنه عيّن ثوبه اي غير ثوب يختص بالبيت كالقرو والحشوش
 والقلنسوة والسلاح والخمف وينقص لبتن كفته اي
 لولم يكن معه ما يكون من جنس الكفن كاذار ونحوه يترك
 ولو كان ما ليس من جنسه ينقص ولا يغسل ويصل عليه
 ويدفن بدمه وغسل صبي وجنب وحائض ونفساء
 ومن وجد قتيلا في مصر لا يعلم قاتله فانه اذا لم يعلم
 قاتله غسل سواء علم ان قتله وقع بالحديدة او بالعصا
 الكبير والصغير لان الواجب فيه الدية والقسامة هكذا
 ذكر في الذخيرة ولو يذكر انه وجد في موضع تجب القسامة او لا اقول
 ان المراد به انه وجد في موضع تجب القسامة اما اذا وجد في موضع

بِالشَّهِيدِ

[illegible]

المجلد الاول	٢٠٤	كتاب الصلوة
--------------	-----	-------------

بِسْمِ الصَّلَاةِ فِي الْمَكْمَةِ

حرف في الفرض والنقل المذكور في الهداية خلافا للشافعي

جدار الكعبة حتى اذا توجه الى الباب وهو مفتوح ولا

كتبه ايضا انه ان اُخذت الكعبة العياذ بالله حيي الصلوة

بقية جدار وهذا حكم عجب لان جواز الصلوة خارجا على تقدير

من غير اشتراط ان يكون بين يديه شئ مرتفع مثل مؤخرة الرجل

ایک لکچر سکولہ دم ستر ۱۵ دی ویا مامہ ۱۲

[illegible][illegible]

مطلب من عبد بقدر دينه لان ملكه غني فاضل عن الحاجة
 الاصلية وهي قضاء الدين وانما قيد بكونه مطالباً بعبد
 حتى لو كان مطالباً من الله تعالى لا يمنع وجوب الزكاة
 كمن ملك نصيباً ببعضه مشغول بدين الله تعالى كالنذر
 او الكفارة او الزكاة تجب فيه الزكاة ولا يشترط
 لوجوب الزكاة فراغه عن هذا الدين وقوله بقدر دينه
 متعلق بقوله فلا تجب اي لا تجب على المدين بقدر
 ما يكون ماله مشغول بالدين ولا في مال مفقود وساقط

في محض ومغصوب لا يسنه عليه ومدفون في بئرية نسي
 مكانه ودين حكمة المديون سنين ثراقر بعد ها عند
 قوم وما اخذ مضادة ثروصل اليه بعد سنين هذه
 الامثلة امثلة المالك الضمار وعندنا لا تجب الزكاة في المال
 الضمار خلافاً للشافعي بناء على اشتراط الملك التام

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

هذا هو المطلوب في الزكاة
 في الزكاة في المال
 في الزكاة في المال

[illegible][illegible]

الحمد الاول
٢١٠
كتاب الزكاة

المجلد الاول

41.

كتاب الزكوة

فهو مملوك رقبة لا يدك والخلاف فتيما اذا وصل المال
 الضمار الى مالكة هل تجب عليه زكاة السنين التي
 كان المال فيها ضمرا ام لا بخلاف ديني على مقرر ملى او معسر
 او مفلس او جاحل عليه بينة او علم به قاض فانه اذا وصل
 هذه الاموال الى مالكة تجب زكاة الايام الماضية ولا يبق
 للتجارة ما اشتراه لها فنوى خدمته ثم لا يصير للتجارة
 وان نوالها ما لم يبعه وما اشترى الا لها كان لها ما ورثه
 ونوى لها وما ملكه بهبة او وصية او نكاح او خلع
 او صلح عن قود ونوالها عند ابى يوسف لا عند
 صددج وقيل الخلاف على عكسه فالحاصل ان
 ما عدا المحرمين والسواغم انما تجب فيه الزكاة
 بنية التجارة ثم هذه النية انما تعتبر اذا وجدت
 زمان حدوث سبب الملك حتى لو نوى التجارة بعد حدوث
 سبب الملك لا تجب فيه الزكاة بنية وهذا معنى قولنا ثم لا يصير
 للتجارة وان نوالها ثم لا بد ان يكون سبب الملك سببا اختياريا

[illegible]

لو كان له ما سادسهم فصدق بمائة درهم تنقطع عند محمد زكاة المائة
الموء داة وعند ابى يوسف لا تنقطع عن زكاة شئ اصلا

باب زكاة الاموال

نصاب الابل خمس والبقر ثلثون والغنم اربعون سائعة
ففي كل خمس من الابل بخت او عراب شاة ثمر في خمس
وعشرين بنت بنت محاض ثمر في ست وثلثين بنت لبون ثم
في ست واربعين حقة ثمر في احدى وستين جذعة

۲۱۱

اسے ستین ۱۲۸
الی عمر سبعین ۱۱۲

[illegible][illegible]

المجلد الاول

714

أَكْثَابُ الزَّرْكُونِ

ثم في سبعين بنتا لبون ثم في احدى وتسعين حقتان
الى مائة وعشرين ثم في كل خمس شاة ثمة في مائة وخمس
واربعين بنت مخاض وحقتان ثمة في مائة وخمسين ثلث
حقات ثمة تستأنف ففي كل خمس شاة ثمة في خمس وعشرين
بنت مخاض ثمة في ست وثلاثين بنت لبون ثمة في مائة وست
وتسعين أربع حقات الى مائتين ثمة تستأنف ابدا كما
في الخمسين التي بعد المائة والخمسين اعلم انه قد ذكر
استينا فبن احدهما بعد المائة والعشرين والاخر بعد
المائة والخمسين فبعد المائتين يستأنف استينا فا مثل
ما ذكر بعد المائة والخمسين حتى تجب في كل خمسين حقة وفي
ثلاثين بقرا او جاموسا تباع او تبيع ثمة في اربعين مسن او مسنة
التابع الذي عليه الحول التابعة اثنا عشر المسن الذي عليه الحول
والمسنة اثنا عشر فما زاد يحسب اليه ستين وفيها ضعف ما في ثلاثين ثم
كل ثلاثين تباع وفي كل اربعين مسنة اي في ستين تبعا الى تسع وستين
ثم في سبعين تباع ومسنة ثمة في ثمانين مستنان ثمة في تسعين
او دراجيل ثلثين او دراجيل لاربعين او دراجيل لاربعين مسنة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المجلد الاول

PIA

كتاب الزكاة

إلى النصاب الذي يلي العفو كما إذا هلك خمسة عشر من أربعين

الذي الذي يقرب ١٢ م

بعد افا الاربعة تصروف الى العفو ثم احد عشر يصرف الى النصاب

الذی یلی العفو وهو ما بین خمس وعشرين الی ست ثلاثین

حتى تجب بنت مخاض ولا تقول الملاك يصرفك الضأ

والعفو حتى نقول الواجب في أربعين بنت لبون وقد هلك

تفرع على المنفى ١٢٤

خمسة عشر من اربعين وبقى خمسة وعشرون فيجب نصف

وَمَنْ مِنْ بَنَاتِ لَبُونٍ وَلَا نَقُولُ أَيْضًا أَنَّ الْهَلَاكَ الَّذِي جَاءَ

العفو يصرف الى مجموع النصيب حتي تقول تصرون اربعة

تجمع خزان فضیله

الى العفو ثم يصرف احد عشر الى مجموع ستة وثلاثين اى كان

الواجب في ستة وثلاثين بنت لبون وقد هلك احد عشر

وبقي خمسة وعشرون فالواجب ثلثا بنت لبون وربيع تسع

بنت لبون وأما قوله ثم وثم إلى ان ينتهي فلم يذكر له في المتن

اسی المصنف ۱۲۷

مثلاً فنقول لو هلك من اربعين بعيراً عشرين فأربعة تصف

٤٤
الى العفو واحد عشر الى نصاب الى العفو وخمسة الى نصاب

پوسته و تلفون ۱۲۶

بسم الله الرحمن الرحيم
يا هذا النصاب حتى يتقوا أربع شيئا وقسم على هذا إذا احتل

ای المضارب الثانی ۶۱۲

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول ۳۱۶ كتاب النكاح

خمسة وعشرون او ثلثون او خمسة وثلثون والسائمة في المكفة
بالرعي في اكثر الجول الرعي بالكسر الكلاء اخذ البغاة زكوة
السوائم والعشر والخراج يقتي ان يعيد واخفية ان لم تصرف
في حقها لا الخراج اعلان ولاية اخذ الخراج للامام وكذا اخذ
الزكوة في الاموال الظاهرة وهي عشر الخراج وزكوة السوائم
وزكوة اموال التجارة مادامت تحت حماية العاشر فان اخذ
البغاة او سلاطين زمانا الخراج فلا اعاد على المالك لان مصري
الخراج المقاتلة وهم من المقاتلة لانهم يحاربون الكفار وان اخذوا
الزكوة المذكورة فان صرفوا الى مصارفها وظل مصارف الزكوة
فلا اعاد على المالك وان لم يصرفوا الى مصارفها فعليه
الاعادة خفية اي يؤدونها الى مستخفيها فيما بينهم وبين الله
تعالى وانما قال يقتي ان يعيد واخفية احترازاً عن
قول بعض المشايخ انه لا اعادة عليهم لانهم لما تسلطوا على المسلمين
فحكمهم حكم الامام ضرورة ولهذا يصح منهم تفويض
القضاء واقامة الجتمع والاعباد ونحو ذلك

[illegible]

والجواب عن هذا ان ما ثبت بالضرورة يتقدّم بقدر ما يعنى نصداً اقتضاه
 واقامة ما هو من شعائر الاسلام ضرورة بخلاف الزكوة فان الاصل
 فيه الاداء خفية قال الله تعالى وان تخفوها او تؤتوها الفقراء
 فهو خير لكم وعن قول بعض المشايخ رحمه الله انه اذا اوى بالدفع اليهم
 الصدق عليهم سقط عنهم فهو بما عليهم من التبعات فقراء
 والشيخ الامام ابو منصور الماتريدي زيف هذا فانه
 قال لا بد من اعلام المتصدق عليه وايضاً اخفاء في ان الزكوة
 عبادة محضة كالصلوة فلا يتادى الا بالنية الخفية لله
 تعالى ولم توجد اعلم ان العبارة المذكورة في الهداية هذه
 والزكوة مصرفها الفقراء ولا يضر فيها اليهم وقيل اذا اوى
 بالدفع الصدق عليهم سقط عنه وكذا الدفع الى كل سلطان
 جائز لانهم بما عليهم من التبعات فقراء والاول احوط
 فعليكم ان تتامل في هذه الرواية انه هل ينهم منها الاستقوط
 الزكوة عن المظلوم نظر اليه ودفعاً للحرج عنه وهل هذه الرواية
 دالة على انه يجوز للخارج واهل الجور ان يأخذوا الزكوة

ان ياخذوا مال الزكوة لا يضر في انهم يفسدوا على انفسهم
 لانهم يفسدوا على انفسهم بفساد ما في ايديهم من مال الزكوة
 لانهم يفسدوا على انفسهم بفساد ما في ايديهم من مال الزكوة
 لانهم يفسدوا على انفسهم بفساد ما في ايديهم من مال الزكوة

والجواب عن هذا ان ما ثبت بالضرورة يتقدّم بقدر ما يعنى نصداً اقتضاه
 واقامة ما هو من شعائر الاسلام ضرورة بخلاف الزكوة فان الاصل
 فيه الاداء خفية قال الله تعالى وان تخفوها او تؤتوها الفقراء
 فهو خير لكم وعن قول بعض المشايخ رحمه الله انه اذا اوى بالدفع اليهم
 الصدق عليهم سقط عنهم فهو بما عليهم من التبعات فقراء
 والشيخ الامام ابو منصور الماتريدي زيف هذا فانه
 قال لا بد من اعلام المتصدق عليه وايضاً اخفاء في ان الزكوة
 عبادة محضة كالصلوة فلا يتادى الا بالنية الخفية لله
 تعالى ولم توجد اعلم ان العبارة المذكورة في الهداية هذه
 والزكوة مصرفها الفقراء ولا يضر فيها اليهم وقيل اذا اوى
 بالدفع الصدق عليهم سقط عنه وكذا الدفع الى كل سلطان
 جائز لانهم بما عليهم من التبعات فقراء والاول احوط
 فعليكم ان تتامل في هذه الرواية انه هل ينهم منها الاستقوط
 الزكوة عن المظلوم نظر اليه ودفعاً للحرج عنه وهل هذه الرواية
 دالة على انه يجوز للخارج واهل الجور ان يأخذوا الزكوة

والجواب عن هذا ان ما ثبت بالضرورة يتقدّم بقدر ما يعنى نصداً اقتضاه
 واقامة ما هو من شعائر الاسلام ضرورة بخلاف الزكوة فان الاصل
 فيه الاداء خفية قال الله تعالى وان تخفوها او تؤتوها الفقراء
 فهو خير لكم وعن قول بعض المشايخ رحمه الله انه اذا اوى بالدفع اليهم
 الصدق عليهم سقط عنهم فهو بما عليهم من التبعات فقراء
 والشيخ الامام ابو منصور الماتريدي زيف هذا فانه
 قال لا بد من اعلام المتصدق عليه وايضاً اخفاء في ان الزكوة
 عبادة محضة كالصلوة فلا يتادى الا بالنية الخفية لله
 تعالى ولم توجد اعلم ان العبارة المذكورة في الهداية هذه
 والزكوة مصرفها الفقراء ولا يضر فيها اليهم وقيل اذا اوى
 بالدفع الصدق عليهم سقط عنه وكذا الدفع الى كل سلطان
 جائز لانهم بما عليهم من التبعات فقراء والاول احوط
 فعليكم ان تتامل في هذه الرواية انه هل ينهم منها الاستقوط
 الزكوة عن المظلوم نظر اليه ودفعاً للحرج عنه وهل هذه الرواية
 دالة على انه يجوز للخارج واهل الجور ان يأخذوا الزكوة

[illegible]

جزيتكم فموجها ما شئتم فليها جرى الصلح على ضعف زكوة

المسلمين لا تؤخذ من صبيانهم ولكن تؤخذ من نسوانهم والمسلمين

مع ان الجزية لا تؤخذ على النساء ويجازن تقديمه الى

ولاكثر منه ولتصبت لذي نصاب الاصل في هذا ان المال لك

سبب لوجوب الزكوة والتحول شرط لوجوب الاداء فاذا وجد

السبب صح الاداء مع انه لم يجب فاذا وجد النصاب صح الاداء

قبل التحول وكذا اذا كان له نصاب واحد كقوله درهم مثله فتؤدى

لاكثر من نصاب واحد جازحه اذا ملك الاكثر بعد الاداء

اجزاه ما ادى من قبل اما ان لم يملك نصابا اصلا لم يصح

الاداء وهو الذي ثبت من ثقله واللفظة ما ادى من كل

عشرة منها سبعة مثاقيل اعلم ان هذا الوزن ستة

وزن سبعة وهو ان يكون الدرهم سبعة

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

منه

[illegible][illegible][illegible]

المجلد الأول

۲۲۰

كتاب الزكوة

اجزاء من الاجزاء التي يكون المثلثان عشر من مائة اي يكون الدرهم
 نصف مثقال وخمس مثقال فيكون عشرة دراهم بعون
 سبعة مثاقيل والمثلثان عشرون قيراطا والدرهم اربعة
 عشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات وفي معموله وتبكر
 وعرض تبصرة قيمته نصاب من احدها مقومها بالانفع
 لا فقراء ربع عشر اي ان كان التقويم بالدرهم انفع للفقير
 قوم عرض التجارة بالدرهم وان كان بالدينار انفع قومتم
 بها ثم في كل خمس زاد على النصاب بحسابه اعلم ان الزكاة
 لا تجب في الكسور عندنا الا اذا بلغ خمس النصاب
 فاذا زاد على ماثلتي درهم او ربعون درهما زاد في
 الزكاة درهم واذا زاد ثمانون درهما زاد درهمان
 ولا شيء في الاقل وورق غلب فضته فضة وما غلب
 غشاه يقوّم ونقصان النصاب في الحول هذرا اي
 لو كان له في اول الحول عشرون دينارا ثم نقص في
 اثناء الحول ثم تم في اخر الحول تجب الزكاة

[illegible]

ويفضهم للذهب الى الفضة والعروض اليهما بالقيمة هذا عند
 ابن حنيفة ^{اي وضمن التجارة ١٢} واما عندهما فيضم الذهب الى الفضة
 بالاجزاء حتى لو كان له عشرة دنانير وتسعون درهما قيمتهما
 عشرة دنانير تجب عنده لا عندهما واما اذا كان له
 عشرة دنانير ومائة درهم تجب باثنا عشر ماعندهما
 فلكضم بالاجزاء واما عند ابن حنيفة فمائة درهم ان كان
 قيمته عشرة دنانير فظاهر وان كانت اكثر فكذا الوجوه
 نصاب الذهب من حيث القيمة فتجب الزكاة وان كانت
 اقل فتكون قيمة عشرة دنانير اكثر من قيمة مائة درهم
 ضرورة فتجب باعتبار وجود نصاب الفضة من حيث القيمة

كتاب الصدقات

هو من تصب على الطريق لاختصاصه في التجار وصدق مع المدين
 من ائذتهم تمام الحول والافراغ عن الدين او ادم على انه اولى الى فقير
 في مصروف غير السوائم حتى اذا ادعى الاداء الى فقير في مصروف في السوائم
 لا يصدق اذ ليس له في السوائم الاداء الى الفقير بل يأخذ

هذا الزكاة في تصحيح السدات ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر

باب العاشر

في الزكاة في تصحيح السدات ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر

في الزكاة في تصحيح السدات ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر

في الزكاة في تصحيح السدات ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقايع لمولانا محمد باقر

من هذا السلطان ويصرفه في امور اخرى وان وجد في السنة
 اي اذا ادعى اداءه الى عاشر اخرو الحال ان عاشر اخر موجود
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم
 صدق فيه الذمي لا احربي الا في قوله لا مته هم ام ولدي
 اي اذا ادعى احربي ان هذه الامة ام ولدي يصدق
 ولا ياخذ منه شيئا واخذ من المسلمين ربع عشر ومن الذمي
 ضعة ومن احربي العشر ان بلغ ما له نصابا ولم يعلم قدر
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا امر
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من
 احربي مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا
 كل موالنا فعاشرنا لا ياخذ كل موال احربي المار ولا من قليله
 وان اقر بباقي النصاب في بيتا القليل ما لا يبيع النصاب لا ياخذ
 شيئا منه ان لم ياخذ واشيئا منا الصمير في لم ياخذوا

منه السلطان ويصرفه في امور اخرى وان وجد في السنة
 اي اذا ادعى اداءه الى عاشر اخرو الحال ان عاشر اخر موجود
 في هذه السنة بلا اخراج البراءة اي لا يشترط ان يخرج
 البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم
 صدق فيه الذمي لا احربي الا في قوله لا مته هم ام ولدي
 اي اذا ادعى احربي ان هذه الامة ام ولدي يصدق
 ولا ياخذ منه شيئا واخذ من المسلمين ربع عشر ومن الذمي
 ضعة ومن احربي العشر ان بلغ ما له نصابا ولم يعلم قدر
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا امر
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من
 احربي مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا
 كل موالنا فعاشرنا لا ياخذ كل موال احربي المار ولا من قليله
 وان اقر بباقي النصاب في بيتا القليل ما لا يبيع النصاب لا ياخذ
 شيئا منه ان لم ياخذ واشيئا منا الصمير في لم ياخذوا

شرح الوفاة لمولانا
 ابو القاسم محمد بن عبد الله
 رحمه الله تعالى

باب العاشر
 في بيان ما يصدق فيه المسلم
 من قوله لا مته هم ام ولدي
 اي اذا ادعى احربي ان هذه الامة ام ولدي يصدق
 ولا ياخذ منه شيئا واخذ من المسلمين ربع عشر ومن الذمي
 ضعة ومن احربي العشر ان بلغ ما له نصابا ولم يعلم قدر
 ما اخذ منا اي ان لم يعلم قدر ما اخذ منا اهل الحرب اذا امر
 تاجرنا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضا لا كلا اي
 ان علم قدر ما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من
 احربي مثل ذلك ان كان بعضا حته انهم لو اخذوا
 كل موالنا فعاشرنا لا ياخذ كل موال احربي المار ولا من قليله
 وان اقر بباقي النصاب في بيتا القليل ما لا يبيع النصاب لا ياخذ
 شيئا منه ان لم ياخذ واشيئا منا الصمير في لم ياخذوا

شرح الوفاة لمولانا
 ابو القاسم محمد بن عبد الله
 رحمه الله تعالى

[illegible]

المجلد الأول

۲۲۵

كتاب الزكاة

صحرَاء دار الحرب كله لمستیان من وجده ای اذا دخل تاجرنا
 غیر بقوله كان ۱۲۳ منته لما قبله ۱۲۴

صفحة لما قبله ١٢

دار الحرب بامان فوجد في صحرائها ركازا فكله له وان

۱۲۰

وَجِدْ فِي دَارِ مَنْهَارِدَّةِ إِلَى مَالِكِيهَا وَأَنْ وَجِدْ كَارِ مَنْهَارِدَّةِ

في ارض منها لم تملك خمس و باقية

بَابُ زَكَاةِ الْخَاجِ

فِي غَسَلِ رِضْ عَشْرِيَّةٍ اَوْ جَبَلٍ وَ ثَمَرُهُ و مَا خَرَجَ مِنَ الْاَرْضِ و

ان لم يبلغ خمسة اوسق ولم يبق سنة وشقاءه ^{اي الخارج} سبحة او مطاع

[illegible]

عشر مبتدأ وقوله في غسل ارض حبرة وهذا عند أبي حنيفة

مؤيد في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم

واما عندنا وعند الشافعي ليس فيما دون خمسة اوسق قصداً

والوسق ستون صاعا والصاع ثمانية ارطال وايضا البس عندهم

١٤٤٤

في الخضراوات صدقة ولا فيما لم يبق سنة صدقة واعلم ان
 العشرة نصف ٦٢

۱۲

عند أبي حنيفة روي في الخضر اوان صدقة يؤد بها المالك

الى الفقير لانه ياخذها السلطان هم كذا في الاشهر
كما ياخذ بعشر من غير ١٢٦

2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible]

المجلد الاول ۳۲۶ کتاب الزکوة

للقاضی الامام ابی زید الدبوسی الافی نحو خطب كالقصب
والحشیش وقیماسقی بغرت اود الیه نصف عَشْرِ
بلا رفع مؤن الزرع ای تجب الوظيفة وهي عشر الكل او نصفه
لانه يرفع مؤن الزرع كاجر الحصاد ونحوه ثم يعطى
الوظيفة وهي عشر الباقي او نصفه وخمس تغلبى له ارض عشر
رجله وطفله وانتاه سواء وان اسلم او شراها مسلم
او ذمی اعلم ان العشر یؤخذ من ارضی اطفالنا
فیؤخذ ضعف ذلك من ارضی اطفالهم ولا یسقط
عنهم العشر المضاعف بالاسلام عند ابی حنیفة
وكذا عند محمد اما عند ابی یوسف فلیؤخذ
عشر واحد واخذ الخراج من ذمی اشتري عشرة
من مسلم وعشر مسلم اخذها منه شفعة او ردت علی
فساد البیع ای ان اخذها من ذمی شفعة او اشتري
الذمی من المسلم العشرية ثم ردت علی المسلم لفساد
البیع عادت عشرية كما كانت وفي دار جعلت بستانا

في الدنيا على ما كان عليه من العصور القديمة
 والاول من احوالها على ما كان عليه من العصور القديمة
 في الدنيا على ما كان عليه من العصور القديمة
 والاول من احوالها على ما كان عليه من العصور القديمة
 في الدنيا على ما كان عليه من العصور القديمة
 والاول من احوالها على ما كان عليه من العصور القديمة
 في الدنيا على ما كان عليه من العصور القديمة
 والاول من احوالها على ما كان عليه من العصور القديمة

خرج ان كانت لذي اولسلسو سقاها بمائه اى بماء الخراج

وان سقاها بماء العشر عشر وماء السماء والبيرو والعين

عشرى وماء انها رحرها الاعاجم خراجي ككهر يز دجرو ونحوه

وكلاي شحون وجيخون ودجلة والفرات عند ابي يوسف وعشرى

عند محمد ولا شئ في عين قبر ونقط في ارض عشر وفي

ارض خرچ في حريمها الصالح للزراعة خراج هيفاء اى انسان

حريم العين صالحا للزراعة يجزى فيه الخراج لافي العين

باب المصروف

منهم الفقير وهو من له ادنى شئ والمسكين من لا شئ له

وعامل الصلوة فيعطى بقدر عمله والمكاتب فيعان

في فاك رقبته ومديون لا يملك نصابا فاضلا عن دينه

وفي سبيل الله تعالى وهو منقطع الغزاة عند ابي يوسف

في فاك رقبته ومديون لا يملك نصابا فاضلا عن دينه وفي سبيل الله تعالى وهو منقطع الغزاة عند ابي يوسف

في فاك رقبته ومديون لا يملك نصابا فاضلا عن دينه وفي سبيل الله تعالى وهو منقطع الغزاة عند ابي يوسف

في فاك رقبته ومديون لا يملك نصابا فاضلا عن دينه وفي سبيل الله تعالى وهو منقطع الغزاة عند ابي يوسف

مقسوما فيلزم التسليم ايضا خلافا لما اذا قال قلت مالي للفقراء

وللساكين فعلم ان المراد بيان المصروف لا القسمة لا الى بناء

مسجد وكفن ميت وقضاء دينه وثمن ما يعتق لانه لا بد ان

يملك احد المستحقين فلهذا اقل في المختصر فيصرف الى الكل

او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق

اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته

ولا الزوجة زوجها ومملوكه اي مملوك المولى وعبيد

اعتق بعضه وغنى ومملوكه اي مملوك الغنى واسرا

غير المكاتب اذ يجوز ان يردى الى مكاتب الغنى وطبقة

اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهم آل علي وعباس

وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب وصلى اليهم

اي معتيق هو لاء ولا الى ذمي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف

الى الذمي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان

انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان كلفه غناه او كفره او انه

ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب

اوروم واوز وجها ومولى لآسى ٦١٢

منه قوله لا بد ان يملك احد المستحقين فلهذا اقل في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكه اي مملوك المولى وعبيد اعتق بعضه وغنى ومملوكه اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يردى الى مكاتب الغنى وطبقة اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهم آل علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب وصلى اليهم اي معتيق هو لاء ولا الى ذمي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان كلفه غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اوروم واوز وجها ومولى لآسى ٦١٢

باب المصادر

منه قوله لا بد ان يملك احد المستحقين فلهذا اقل في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكه اي مملوك المولى وعبيد اعتق بعضه وغنى ومملوكه اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يردى الى مكاتب الغنى وطبقة اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهم آل علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب وصلى اليهم اي معتيق هو لاء ولا الى ذمي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان كلفه غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اوروم واوز وجها ومولى لآسى ٦١٢

منه قوله لا بد ان يملك احد المستحقين فلهذا اقل في المختصر فيصرف الى الكل او البعض تمليكا ولا الى من بينهما ولادة او زوجية اي لا يعتق اصله وان علا وفرعه وان سفل ولا يعطى الزوج زوجته ولا الزوجة زوجها ومملوكه اي مملوك المولى وعبيد اعتق بعضه وغنى ومملوكه اي مملوك الغنى واسرا غير المكاتب اذ يجوز ان يردى الى مكاتب الغنى وطبقة اي طفل الرجل الغنى وبني هاشم وهم آل علي وعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب وصلى اليهم اي معتيق هو لاء ولا الى ذمي وجاز غيرها اليه اي جاز ان يصرف الى الذمي صدقة غير الزكوة دفع الى من طلق انه مصرف فبان انه عبدة او مكاتبه فبيد ما وان بان كلفه غناه او كفره او انه ابوة او ابنه ايهاشمي لم يعد خلافا لابن يوسف وحب اوروم واوز وجها ومولى لآسى ٦١٢

نصف صاع من حنظل وثلثي وعند النصف صاع من العراشي
 وهو متوان على ان المن أربعون استكراً والاستكارة اربعة
 مثاقيل ونصف مثقال فالمن مائة وثمانون مثقالاً ومنوان
 برأجا رطلاً فالحمز فان عنده لابلان يقدر بالكيل واداء البر
 في موضع يشترى به الاشياء احب عندني يوسف اداء اللؤلؤ
 احب ونجيب على حرم سلمه له نصاب الزكوة وان لم يكن وقد كان
 في اول كتاب الزكوة ان النماء بالحول مع الثمنية او السوم او نية
 التجارة فمن كان له نصاب الزكوة نصاب فاضل عن حصة الاصلية

لا تجب عليها اجماعا ما عندنا فلا نه لم يدر ك وقت الطلوع

واما عندنا فلا نه لم يدر ك وقت الغروب ولو قد مت حان

بلا فصل بين مدة ومدة ونذبت تحجيلها ولو اخرت لا تسقط

كتاب الصوم

وهو ترك الاكل والشرب والوطي من الصبح الى الغروب مع النية وهو

رمضان فرض على كل مسلم مكلف اداء وقضاء وصوم النذر

والكفارة واجب وغيره انقل كره في الهداية ان صوم رمضان

فريضة لقوله تعالى كتب عليكم الصيام وعلى فرضيته انعقد

الاجماع ولهذا يكفر باحده والمندوب واجب لقوله تعالى

وليؤنقوا نذره هو وقد قيل في الحواشي ان قوله تعالى وليؤنقوا

نذره هو عام خص منه البعض وهو النذر بالمعصية والطهارة

وعيادة المريض وصلوة الجنابة فلا يكون قطعيا فيكون

واجبا اقول المندوب اذا كان من العبادات المقصودة كالصلوة

والصوم والحج ونحو ذلك فله زوجه ثابت بالاجماع فيكون قطعي

الثبت وان كان سندا اجماع ظنيا وهو العام المخصوص ببعض

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional rulings related to the main text on fasting.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional rulings related to the main text on fasting.

فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...

فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...

المجلد الأول

٢٣٢

كتاب الصوم

فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...

فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...
فمن غلبه النوم في وقت الصلاة فليصوم في غيره من الأيام...

كتاب الصوم	٢٣٥	المجلد الأول
------------	-----	--------------

او مقیما صحیحاً اور مریضاً و عبارتة المختصر هذا یصح ادلاء

رمضان بنية قبل نصف النهار الشرعي ونية نفل

وَنِسَاءٌ مُّطْلَقَاتٌ وَنِسَاءٌ وَاحِدٌ اخْرَاجَ فِي سِفْرِ اَوْ مَرَضٍ

هكذا النفا والنز المحدث الا في الاخذ

الزاد النشأ له كالألف والهمزة

السل والدمعنين حيا اذ امر رمضان الاني الاخير

وهو الواجب الآخر والنقل بنيتها وبنية مطلقة قبل

الزوال لا بعده وشرط للتضاء والكفارة والندم

المطلق التبعيت والتعيين المراد بالتبعيت ان ينوى

من الليل وأن غم ليلة الشك أي ليلة التثخين من شعبان

لَا يُصَامُ الْإِنْفَاقُ وَلَا صَامُهُ لِوَأَجِبَ آخِرُكُمْ لَا وَيُقَعِّعُ عَنْهُ

فِي لاصِحِهِ اِي يَقَعُ عَنِ الْوَاجِبِ الْاُخْرَى فِي لاصِحِهِ وَقِيلَ يَقَعُ تَطَوُّعًا

لان غلبه منه عند فداستادی به الواحان ایضاً مضاعفه

و اما فعنه ای بعد از رمضان و از ماه رمضان ستادی بنده

The second staff of the manuscript page contains musical notation. It begins with a treble clef and a key signature of one sharp (F#). The notation is written in a style consistent with the first staff, featuring various note values and rests. The text of the manuscript is written in a cursive script above the staff.

بیتہ انھوں نے انیسویں اقساط میں ان کے مسائل کو فی المذاہب ۲۵۸ صفحات پر جمع کیا ہے۔

المجلد الاول ٢٣٥ كتاب الصوم

او مقما صحيحا او مريضا وعبرة المختصر هذا و يصح اداء
رمضان بنية قبل نصف النهار الشرعي ونية نفل
وبنية مطلقة ونية واجب اخرا لا في سفر او مرض
وكذا النفل والنذر الميعن الا في الاخير اى حكم
النفل والنذر الميعن حكم اداء رمضان الا في الاخير
وهو الواجب الاخر والنفل بنيته ونية مطلقة قبل
الزوال لا بعده وشرط للتضاء والكفارة والنذر
المطلق التبييت والتعيين المراد بالتبييت ان ينوى
من الليل وان غم ليلة الشك اى ليلة الثلثين من شعبان
لا يصام الا نقلا ولو صامه واجب اخر كره ويقع عنه
في الاصح اى يقع عن الواجب الاخر في الاصح وقيل يقع تطوعا
لان غيره منه غير فلا يجزى به الواجب ان يظهر مضانته
والافعة اى عن رمضان فان صوم رمضان يتادى بنية
واجب اخر والتفليف اى في يوم الشك احب اجماعا ان
وافق صوما يعتاده والا يصوم الخواص كالمفتى والقاضى

میں نے اپنے تمام لشکر سے کہہ دیا کہ تم لوگ اپنے اپنے گھروں میں جاؤ۔ میں نے اپنے تمام لشکر سے کہہ دیا کہ تم لوگ اپنے اپنے گھروں میں جاؤ۔ میں نے اپنے تمام لشکر سے کہہ دیا کہ تم لوگ اپنے اپنے گھروں میں جاؤ۔

بيان الصوم

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المجلد الاول ۲۳۷ كتاب الضم

بعدم تو اطمئن على الكذب وبعد صوم ثلثين يوما

يقول عدلين حل الفطر يقول عدلين ان شهد واحد

عدل بهلال رمضان وفي السماء غلة فصا مواثيق

يوم لا يحل الفطر لان الفطر لا يثبت بقول واحد خلافا

المحمد فان الفطر عنده ينتبى بتعبية الصوم وكما من شئ يثبت

ضمنا ولا يثبت قصدا ولا اختصا كالفطر اى فى الاحكام المذكورة

بَابُ مَوْجَبٍ لِّلْإِفْسَادِ

بفتح الجيم اى ما يوجب الفساد كالقضاء والكفارة من جامع

جَمْعُ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ أَوْ أَكْلُ أَوْ شَرْبُ غَدَاءٍ أَوْ دَوَاءٍ عَسَلًا

واحتجهم ^{فله} قطن انه فطره فاكل عذرا قصصه وكفر كالمظاهر اي كفارة

مثل كفارة الظهار وهو التفسير بفساد صوم رمضان لغني

بافساد اداء صوم رمضان عمل وان افطر خطا وهو ان يكون ذاك الصوم

١٩ فافطر من غير قصد كما اذا مضى في اخذ الماء فوجد ان الماء احمق

وَأَسْتَغْثِ إِلَى صَبِّ الدَّمَاءِ فِي الْأَنْفِ فَوْضِلَ رُؤُوسِ الْأَنْفِ أَقْطَا

فی اذنه اوداوی جائقه اومه فصل الی خوفه و در اندک ایام

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كتاب الصوم
 ما
 شهدوا
 ان رسول الله
 اثنتين
 خلاف
 شيء
 المذكورة
 من جامع
 دواء
 اهرى كفا
 ان
 ذكر الصوم
 احقق
 فقه
 فقه

بَعْدَ صَوْمِ تِلْكَ
عِدَّةٍ أَوْ إِدَارَةٍ
أَيُّ الْيَوْمِ الْفَتْحِ
بِمَاءٍ عَالَةٍ فَصَاءٍ
بِتَبْقُولٍ وَلَمْ
يَتَّصِلْ بِالصَّوْمِ وَكَرِهَ
الْفِطْرَ أَوْ فِي لَحْظِ
الْإِفْسَادِ
شَرِبَ عَدَاءً أَوْ
قَضَى وَكَفَرَ كَالْمَظْطَرِّ
فَسَادَ صَوْمُ مِثْلِهِ
خَطَأً وَهُوَ أَنْ يَكُونَ
الْمَاءُ فِي حَقِّهِ
وَصِلَ وَتَمَّتَ الْإِفْسَادُ
أَلَّا يَجُوزَ أَوْ دَرَجَةً

على الكذب
 وحل الفطر بقوله
 رمضان وفيه
 لربان الفطر
 عند
 فصل
 موجب
 جبه الفساد
 بيلين أو اكل أو
 فطره فاكل عمدا
 وهو التكميل
 رمضان عمدا وان
 اذا مضى فافطر
 الداء في الف
 انفة أو امه فوصف

[illegible]

[illegible][illegible]

المجلد الاول

YFA

كان الصوم

عند أبي يوسف الكثير من الفم وعند محمد بن يعقوب الصنع
أي إعادة ففي إعادة الكثير يفسد اتفاقاً وفي عود القليل
لا يفسد اتفاقاً وفي إعادة القليل لا يفسد عند أبي يوسف
خلافاً للصنع وفي عود الكثير يفسد عند أبي يوسف
لا عند محمد وكثير له الذوق وموضع شئ لا طعام الصبي ضرورة
والقبلة أن لم يأمن لا لكل ودخن الشارب والسوي الك
ولو عشيئاً أحذرن عن قول الشافعي إذ عنده يكدم عشيئاً لأنه
يزيل الخوف وشئ فان عجز عن الصوم يفتقر ويطعم لكل يوم
مسكيناً كالفطرة ويقضي أن قدر وحامل أو مريض خاف على
نفسها أو ولدها أو مريض خاف زيادة مرضه أو المسافر أضر
وقضوا بالأقدية قبل حل الإفطار فخص مريضاً لمريضاً
للإرضاع ولا يحل للوالدة إذا لا يجب عليه الإرضاع أقول
لو كان حل الإفطار بناء على وجوب الإرضاع فعقد
الاجارة لو كان قبل رمضان يحل له الإرضاع لكن
لو لم يكن قبل رمضان بل توجرت نفسها في رمضان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

علاء الدین، اسے سنئے خود بہا ہوا

تَقُولُ تَعَالَى لَا تَجْلُوا إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى تَقُولُ تَعَالَى لَا تَجْلُوا إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى تَقُولُ تَعَالَى لَا تَجْلُوا إِلَى اللَّهِ

المجلد الاول	٢٢١	كتاب الصوم
--------------	-----	------------

اتمامه فان افسد فعليه القضاء الا في الايام المنهية وهي
 خمسة ايام عيد الفطر وعيد الاضحى مع ثلثة ايام بعده
 ولا يفطر بلا عذر في رواية اى اذا شرع في صوم التطوع
 لا يجوز له الا فطار بلا عذر لانه ابطال العمل وفي رواية اخرى
 يجوز لان القضاء خلفه ويساح بعذر من اذنه هذا
 المحكم يشغل المضيف والضيف وميسرات نعمة يومه
 صبي بلغ وكافر اسلم وحائض طهرت ومساكين تقدم
 ولا يقضى الا ولان يوفى متهما وان اكراهه بعد انية اى اذا حاد
 هذه الامور في نهار رمضان نجى الامساك بنية اليوم لحرمته
 رمضان لكن لا قضاء على الصبي الذى بلغ والكافر الذى اسلم
 لعدم الاهلية في اول اليوم فلم يجب الاداء فلا يجب القضاء
 وان كان البالغ والاسلم قبل نصف النهار فنيا الصوم ثم اكلا
 فولى المسافر الفطر ثم قدم فتوى الصوم في وقتنا اخرج وفي رمضان
 يجب عليه الضمير في وقتنا يرجع الى النية وفي صحيح يرجع الى
 الصوم كما يجب الانعام على مقيد سافر في يوم منه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم
باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم

باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم
باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم

باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم
باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم

المجلد الأول
الكتاب الصوم
لكن لو افطرت كفاية في يومها حتى قدوم المسافر وسفر المقيم
وقضى أياما أخرى عليه فيما الأيام ما حدث فيه أوفى ليلته لأنه إذا
أنهى أيام الصوم حمدته النية فيما عدا اليوم الأول أما اليوم الأول
فأظاهر أنه قد نوى الصوم فيه أقول هذا إذا لم يتذكر أنه نوى
أم لا ما أني أعلم أنه نوى فلا شك في الصحة وإن علم أنه لم ينس
فلا شك في عدم الصحة ولو جرح كله لم يقض أن أفاق بعضه فصر
ما مضى سواء بلغ مجنون أو عاقل أو جن في ظاهر الرواية الجنون
إذا استغرق شهر رمضان سقط الصوم وإن لم يستغرق لأجل
يجب عليه القضاء ولا فرق في هذا بين ما إذا بلغ مجنون أو بلغ
عاقل أو جن وعند محمد إذا بلغ مجنون لا يجب عليه الصوم مع
أنه لا يكون مستغرقا فإن الجنون إذا اتصل بالصبي لم يجب الصوم
وهذا الجنون يكون مانعا للصوم فيكفي للنع الجنون الضعيف وهم
غير المستغرق أما إذا جرح البالغ فإنه رافع للصوم الواجب فلا بد أن يكون
مجنونا قويا وهو المستغرق نذر بصوم يوم العيد أيام التشريق أو بصوم
السنه وأقصر هذه الأيام وقضاها ولا عذر في آخرها ولا بد أن يكون

باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم
باب وجوب الإفطار
من قرأه فافهم

المجلد الاول	٢٣٣	كتاب الصوم
--------------	-----	------------

والشروع في هذه الايام فلا يلزم بالشروع لانه معصية

ويلزم بالندم اذ لا معصية في الندم ثم ان لم ينوش شيئاً او نوى

النذر لا غير او نوى النذر ونوى ان لا يكون يمينا كان ذكرا فقط

وَأَن نُّوِي إِلَيْهِمْ وَنُوِي أَن لَّا يَكُونَ نَذِيرًا كَانَ يُمِيزُ أَوْ عَلَيْهِ كَفَّارَةً

يعمين ان افطر وان نواهي او نوحى ليعمين اى من غير ان ينفذ المند

كان نذرا وعينا حتى لو افطر يجب عليه القضاء للنذر والكفارة

للمؤمن وعندنا يوسف ^{عليه السلام} في الاول وعين في الثاني المراد

بلاول ما اذانو هما بالتاذا ما اذانوى المين واعلم ان

الاقسام ستة ما اذ الله شئاً او نوى كليهما او نوى النذر بلا نية

الماء أو مع نفثه أو ندى الماء بلا نفث النذر أو مع نفثه فف

المداينة حقا العبد معزها نسا والعلاقة بين النذر والمؤمن

ان الزمان امداد الملوك حفره اعدت له ضد من يتقرب الى الملوك

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ لَكَفَّارٌ ذَلِيلٌ

...مَنْ كَانَتْ لَهُ فِيهِ حَسَنَاتٌ مِثْرَةَ حَبَّةٍ خَضِرَةٍ أَوْ مِثْرَةِ حَبَّةٍ بَيْضَاءٍ أَوْ مِثْرَةِ حَبَّةٍ سَوْدَاءٍ...

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من الآيات العظمى والبرهان القاطن

المجلد الاول ٢٣٣ احكام النذور

والشروع في هذه الايام فلا يلزم بالشروع لانه معصية ويلزم بالندم اذ لا معصية في النذر ثم ان لم ينوش شيئاً ونوى النذر لا غير او نوى النذر ونوى ان لا يكون ميثماً كان ذمراً فقط وان نوى اليمين ونوى ان لا يكون نذراً كان يمناً وعليه كفارة يمين ان افطر وان نواه او نوى اليمين اى من غير ان ينفى النذر كان نذراً ويمناً حتى لو افطر يجب عليه القضاء للنذر والكفارة لليمين وعندنا في يوسف نذر في الاول ويمين في الثاني المراد بالاول ما اذا نوهها وبالثاني ما اذا نوى اليمين واعلم ان الاقسام ستة ما اذا لم ينوش شيئاً او نوى كليهما او نوى لنذر بلا نية اليمين او مع نفيه او نوى ليمين بلا نفي النذر او مع نفيه ففي الهداية جعل اليمين معنى مجازياً والعلاقة بين النذر واليمين ان النذر ايجاب المباح فيدل على تحريم ضده وتحريم الحلال يمين لقوله تعالى تحريم ما احل الله لك الى قوله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم فاذا كان اليمين مع مجازياً وعليه انه يديم الجمع بين الحقيقة والمجاز وكذا في هذا قيل في كتب اصولنا ليس اليمين معنى مجازياً

[illegible]

المجلد الاول ٢٢٦ كتاب الحج

ورحلة فضلاء لا بد منه وعن نفقه عياله الى حين
عوده مع امن الطريق والزوج والمحرّم للمرأة ان كان بينهما
وبين مكة مسافة سفر في العمر مرة على الفور هذا عند
ابي يوسف واما عند محمد ففعل التراضي فرغم بعض المتأخرين
ان هذا الخلاف بينهما مبني على ان الامر المطلق عند
ابي يوسف للفوق وعند محمد لا وهذا غير صحيح لان الامر
المطلق لا يوجب الفور باتفاق بينهما فمسألة الحج مسألة
مبتدأة فقال ابو يوسف وجوبه بالفوق احتراز عن الفوت
حتى اذا اتى به بعد العام الاول كان اداء عندا وعند
محمد وجوبه على التراضي بشرط ان لا يفوت حتى
لو لم يرد في العام الاول وادى في الثاني والثالث
يكون اداء اتفاقا ولو لم يرد ومات يكون الشما
اتفاقا فثمرة الخلاف انه ان ادا بعد العام الاول
ياشم بالتأخير عند ابي يوسف رحمه الله خلافا
للمحمد ر فلو احرم صبة فبلغ او عبد فعتق فضم

[illegible][illegible]

وہی ہے احل فاحرامہ من الحرام والعمۃ فی الحرام فاحرامہ من احل
لے خارج احکام ۶۱۲

[illegible]

در این مقام، مانند سایر مقامات، روشی را که در غیر مجامع، هر چه بود، بر آن اتفاق می‌گرفت، از انکار آنجی، بده، اقتضا می‌نمود.

[illegible]

المجلد الاول ۲۲۸ کتاب الحج

ليتحقق نوع سفر ومن شاء احرامه توفاً وغسله احب

ولیس از آواز آمد اے ظاہر بنی و تطیب سے وصلے شفا و قاتل

المفرد بالحق اللهم اني اريد الحق فيسره لي وتقبله مني ثم لبني نبوي

بها الجوهى لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك

إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لِلَّهِ الْمَلِكِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَلَا تَقْصُرُ مِنْهَا

وان زاد حازوا ذى ناولا للحق قد حرم فتنه الرقعة والفسق الحق

وَالْحَدَّثُ الرَّفِيعُ أَوِ الْكَلَامُ الْفَاحِشُ أَوْ ذِكْرُ الْحَمَاءِ بِخَصَّةٍ

النساء فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهما كانا يمشيان في السوق فسمع

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

وكن يمين يا هيميسا : ان يصدر لي نظير مني ويسا
قنا ان في ... موقعا انما ... ماخط به النساء

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والصميرى هن يرجع الى الابل - عيسى صوفى صوفى احسانى
 المذكور ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

والله اعلم
بما كان
خفيا

القال والقسوق هي المعاصي واججدال ان يجادل رفيق

وفيل مجادله المشركين في تقدير وقت الحج وتأخيرته

وقتل صيد البر والبحر والاشارة اليه والدلالة عليه

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين
والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله
والذين هم على صراط مستقيم

[illegible]

۱۰

[illegible]

البطولة الاولى

٢٧٩

والتطيب وقلم الاظفار وسر الوجه والراس وغسل

رأى بالحكمة وقصها وخلق راسه وشعره يد له

وَلَبِسَ قَبِيضًا وَسَارِوِيلَ وَقَبَاءَ وَعَبَاءَ مَدَّةً وَقَلْبَسُودَ وَخَفَاءَ

و توب صرع بما له طيب الابدن وال طيبة الاستحمام

والاستقلال بيت وتحصيل بفتح الميم الاول وكسر الثاني

وعلى العكس الموج الكبير ^{عظم} وتشد هميان في وسطه بعن

الهيان مع انه يحيط لا بأس بشدة على حقوه واكثر

تلبیہ متی سے اوعلاشرفاوهبط وادیاً وبقی رکباناً و

اسكروا اذا دخل مكة بذا يا المسجد وحين راى البيت

كَبُرَ وَهْلًا تَوَاسْتَفِئِلَ الْحَجْرَ وَكَبُرَ وَهْلًا وَرَفَعَ يَدَيْهِ كَالصَّلَاةِ

واستلمه اى تناوله بليد او بالقبلة او مسح به بالكف من البسمه

بفتح السين وكسر اللام وهي الحجران قدر غير مؤي من غيران

یوزی مسلمان و زاجه و لایس شینای ید اتم قبله وان کج غنما

استقبله وكبروه هلق وحمل الله تعالى وصلى على النبي عليه الصلوة

والسلام وطاف طواف القدم وسن للآفاق واحدا عن يمينه
هو بمنزلة التوبة السجدة ٦١

م. اسماء لطيفه الاعمال المتعلقة برسائي فاية المال في يعلق المال م. ع. ل. لا يعلق

[illegible][illegible]

بیان الحج

المجلد الاول ٢٣٩
التطيب وقلم الاظفار وسر الوجه والراس وغسل
راسه ولحيته بالخطم وقصها وحلق راسه وشعر بدنه
ولبس قميص وسراويل وقباء وعمامة وقلنسوة وخفين
وتوب صبيغ بماله طيب الابدن واول طيبة الاستحمام
والاستلال بيت ومحمل بفتح الميم الاول وكسر الثاني
وعلى العكس الهوى الكبير وتشد هميان في وسطه يعني
الهيمان مع انه يحيط لاباس بشدة على حقوه واكثر
التلبية متى صلى او علا شرفا او هبط واديا وبقى ركبا ناوا
اسكروا اذا دخل مكة بدا بالمشجد وحين رأى البيت
كبر وهلل ثم استقبل الحجر وكبر وهلل ويرفع يديه كالصلوة
واستلمه اى تناوله بلكيد وبانقبلة او مسحه بالكف صر السلة
بفتح السين وكسر اللام وهى الحجران قدر غير مسمى اى من غيران
يؤذى مسلما ويزاحمه ولا يمس شيئا في يده ثم قبله وان حجر عتمة
استقبله وكبر وهلل وحمد الله تعالى وصلى على النبي عليه الصلوة
والسلام وطاف طواف القدوم وسنن الافاق واخذ عن يمينه
ثم السجدة لظفر الاقبال المتعلق برساقي فاية اقبال في يتعلق بالثال ثم السجدة لظفر الاقبال المتعلق برساقي فاية اقبال في يتعلق بالثال ثم السجدة لظفر الاقبال المتعلق برساقي فاية اقبال في يتعلق بالثال

بابا شرقيا و بياض باولينى عشت الى قابل لافعلن ذلك

فلم يعش ولم ينفع غلاما الخلفاء الراشدين حتى كان يوم

عبد الله بن الزهيد وكان سمع الحديث منها ففعل ذلك واطهر

قواعد الخليل وبنو البيت على قواعد الخليل جعفر بن

الناس وادخلوا في البيت فاقبلوا حره الجحاح ان يكون

بناء البيت على ما فعله ابن الزبير فنقض بناء الكعبة واعادته

عنه ما كان في الجاهلية فلهذا كان الجاهلون اليتم بطواف

وراء الخطير حوله دخل الفرقة لا يجوز لكن ان استقبل المصل

الحطيم وحده لا يجوز ان فرضية التوجه تدل على الكتاب

فلا تادي. نخبير الواحد خبايا. الاحياء طوطا

ان يكون له الخطير ورمي في التفتة الاول فقط من الجرح

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

كالمبارك بين الصفيين وذلك في الاصطباع وكان سببه
 اي الزيل ٦١٢

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وخرج من القصر بين
 صبي وفتاة وصدرا
 من حاشيته
 وخرج من القصر بين
 صبي وفتاة وصدرا
 من حاشيته
 وخرج من القصر بين
 صبي وفتاة وصدرا
 من حاشيته

وخطب الإمام السابع ذي الحجة وعلم فيها المناسك وهـ

اسی فی المسجد الحرام ۱۱۴

الخروج الى منى والصلوة والوقوف بعرفات والافاضة

ثم التاسع بعرفات ثم الحادي عشر مبني يفصل بين كل

خطبتان يوم تخرج غداة التروية وهي اليوم الثامن

من ذى الحجة سنة ١٢٨١ بمكة

الى منى مكث فيها الى فجر يوم عرفة ثم منها الى عرفات وكلها

موقف الابن عربة واذ ازلت الشمس منه خطب الامام
 في يوم عرفة ٢٧

ای یوم عرفہ - ۷۷

خطبتين كالجمعة وعرف فيها الناسك وهي الوقوف بحرفة

والتزلفه ورعي الجمار والنحر والحلق وطواف الزياره

وصل بهم الظهر والعصر في وقت الظهر بأذان وأقامتين

الحاكم الناصر الحاضر في يوم

وشرط الامام والاحرام فيها فلا يجوز العصي المنفرد في احدهما

ولا من صلى الظهر جماعة ثم أحرم الألفى وقته هذا استثناء

من قوله فلا ينجو العصر وإنما خُصَّ العصر بهذا الحكم

لان الظاهر جائز لوقوعه في وقته اما المص فلا يجوز

قبل الوقت الا بشرط الجماعة في صلوة الظهر

ساعت العصر ۱۲م

پان اے

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]

المجلد الاول

والعصر وكونه محرماً في كل واحد من الصلواتين تعذيب

الى الموقف بغسل سنن ووقف الامام على ناقته بقراب

جبل الرحمة مستقبلاً ودعاً بجهد وعلم الناسك ووقف
 من التعليم
 أي حال كونه مستقبلاً إلى الكعبة
 أي مباركة في كل وقت وأنها راحة

الناس خلفه بقر به مستقيدين سامعين مقوله واذا عرفت

اتى مزدلفة وكلها موقف الا وادى محسر ونزل عند جبل

قُرْآنُ صَلَّی الْعِشَاءَ بَيْنَ يَازَانَ وَأَقَامَهُ هَهُنَا جَمِيعَ الْمَغْرِبِ

والعشاء في وقت العشاء وأعاد مغرباً من أدا في الطريق

او بعرفات ما لم يطلع الفجر لا بعده فانه ان صلى المغرب

قبل وقت العشاء لا يجوز عند أبي حنيفة ^{عليه السلام} ومحمد ^{عليه السلام} فيجب الاعادة

ما لم يطلع الفجر فان الحكم بعدم الجواز لا يدرأك فضيلة الجمع

وذا الى طلوع الفجر فاذا فات إمكان الجمع سقط القضاء لانه

ان وجب القضاء فاما ان وجب قضاء فضيلة الجمع وهذا لا يمكن

اذ لا مثل له وان وجب قضاء نفس الصلوة فقد اداها في الوقت

فكيف يجب قضاءها وصلى الله على نبينا محمد وآله

واجب لاركن واذا السفار

۱۵۰۰ مخطی فی الا سفار ۱۲

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المجلد الاول

255

کتاب

سبعاً خذ فأوكب بكل منها وقطع قلبه بأولها ثم ذبح أرساءه
 ثم قصّر وحلقه أفضل وحل له كل شئ إلا النساء ثم طاف
 للزيارة يوماً من أيام الخريسة بلا رمّل وسعى أن كان
 سعى قبل والأفعى وأول وقته بعد طلوع فجر يوم
 الفخر وهو فيه أفضل أي في يوم الفخر وحل له النساء
 فان أخّره عنها حُرّه أي عن أيام الفخر وجب دم ثم أتى بمنى
 وبعد زوال ثاني الفجر رمى الجمار الثلاث بيد أبايلي السجد
 أي مسجد الحيف ثم مسأليه ثم بالعقبة سبعاً وسبعاً وكر بكل
 حصاة ووقف بعد رمى بعده رمى فقط أي يقف بعد
 الرمي الأول وبعد الثاني لا بعد الثالث ولا بعد رمى يوم النحر ودعا
 ثم عند كذا كذا ثم بعده كذا كذا ان مكث وهو أحب ان قدّم
 الرمي فيه أي في اليوم الرابع على الزوال جاز وله الفجر قبل
 طلوع فجر اليوم الرابع الفجر خروج الحاج من منى لا بعدة فإذ ان
 توقف حتى طلع الفجر وجب عليه رمي الجمار وفجاز الرمي راكباً
 وفي الأولين ماشياً أحب لا العقبة الأوليان ما يلي مسجد الحيف

[illegible]

شرح الوقایہ فی الملوکی محمد عبد الحمید اسد قادیانی

15

51

[illegible]

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

المجلد الاول ٢٥٦

ثم ايليه ولو قدم ثقله الى مكة واقام بمقعى للرعى كسرة واذا

نفر الى مكة نزل بالخصب تطواف الصلوات سبعة اشواط

بالارمل وسعى وهو واجب على اهل مكة ثم شرب من زمزم

وقبل العتبة ووضع صدره ووجهه على الملتزم وهو ما بين

الحجر والباب وتثبت بالاستار ساعة ودعا تحتها اويك

ويرجع فقري حتى يخرج من المسجد ويسقط طواف القدوم

عمن وقف بعرفة قبل دخول مكة ولا شيء عليه بتركه اذ يجب

عليه شيء بترك السنة ومن وقف بعرفة ساعة من زوال يومها

الى طلوع فجر يوم النحر واجتازنا ما اوتمعت عليه واهل عنه

رفيقه او جهل الزماعة صبح ومن لم يقف فيها فأت حجه

فطواف وسعى وتحلل وقض من قابل هذا من احرم ولم يدرك

الحج والمرأة كالحرجل لكنها لا تكشف راسها بل وجهها ولو استدل

شيئا عليه وجافته عنه صبح ولا تلبس جهر ولا تسعى بين

الميلين ولا تخيل بل تقصر وتلبس الخيط

ولا تقرب المحرق في الزحام وحضوها لا يمنع

المحرق في الزحام وحضوها لا يمنع

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م
 في هذا اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٢ هـ الموافق لـ ١٩٩٤ م

ابتداءً بطريقه العرفيه للفقهاء من اصول الصمدية وخرجه ابو داود رحمه الله في كتابه فضائل الكوفة الشريفة به كان محرم رمضان سنة ثمان مائة

الموطأ وغيره ١٢ عمدة الرعاية في حل شرح الوقاية لمولانا محمد عبد الحمى رحمه الله تعالى

(A large horizontal strip containing dense handwritten Persian or Urdu script.)

[illegible][illegible]

عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَمْرٌ بِمَنْزِلَةِ مَنْزِلَةِ الْإِسْلَامِ
وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْجَهَنَّمَ
وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْجَهَنَّمَ
وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْجَهَنَّمَ

المجلد الاول ٢٥٨ كتاب الحج

الاحلال رفع الصوت بالتلبية ويقول بعد الصلوة
فرائض الاصل واستعمل الاحرام ١٢

ای بعد الشفع الذی یصلی مریداً الاحرام اللهم

اني اريد الحج والعمرة فيسّرهما لي وتقبل ما مني وطاف للعمرة

سبعة يرمل في الثلاثة الأول ويسعى بلا خلق ثم يحج كما مر

قَالَ اَنْتَ بِطَوَافِينَ وَسَعِيَيْنَ لِيَمَّا كَرِهَ اِيْطُوْفٍ اَرْبَعَةً

عشر شوطاً سبعة للعمرة وسبعة لطواف القدوم للحج التاسع

الحساب أو فائده لا نه الخرس على العمرة وقدم طواف القدوم وذبح

للقرآن بعد رمي يوم النحر أن عجز أيام ثلاثة أيام إجماعاً

سبعة بعد حجة ابن شاذان اي بعد ايام التشريق فان فاتت

الثَّلَاثَةُ تَعْنِي الدَّمَّ فَإِنْ وَقَفَ قَبْلَ الْعِمَةِ نَطَلَتْ أَيْ الْعِمَةُ

وَقَضَيْتُمْ وَوَحَّدْتُمُ الرِّفْضَ وَسَقَطَ دَمُ الْقَانِ وَالْتَّبَعُ أَفْضَا

من الافادوه ان محرم بعد ثمن المقاتل في شهر الله

وَيُطَوِّفُ فِيهِ وَلِلسَّحَرَةِ الْوَطَنُ الْبُتِّيَّةُ لَيْسَ بِبَلَدٍ مَنَاسِكٍ لَّكِنَّا أَصْحَابُ الْأَيْمَانِ أُولُو الْأَلْبَابِ وَأُولَئِكَ يَتَذَكَّرُ فِيهَا لِقَاءَ رَبِّهِمْ فَيَخْشَوْنَ وَأَسْتَأْذِنُ فَوْقَ الْأَبْوَابِ فَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَيْءٌ وَالَّذِينَ لَا تُطَوِّفُوا فِيهِ لَهُمْ ذُنُوبٌ عَظِيمٌ

ای فی اول طر اخذ الع

الفضاء تحت الجذال: لا بد من افتراض أن الجذال

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المجلد الأول

۲۴۱

كتاب

اما اذا سبق الهدى لا يكون المامه صحيحا لانه لا يجوز له

في احرام العمرة ١٢م

التحلل فيكون عوده واجبا فلا يكون المأمة صحيحا فاذا علم

اسی لیلی کرے نام

ای شرفا

وَأَحْرَمَ بِالْحَجِّ كَانَ مُتِمِّعًا فَإِنْ طَافَ لَهَا أَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةٍ قَبْلَ

۱۵۱۴

نشر اول

اشهر الحج وانتم فيها الحج فقد تمتع ولو طاف اربعة خبلاى

لو طواف اربعة قبل اشهر الحج لا يكون متمعا كونه في حل من

عمرته فيها ای فاشهر ارج و سکن عله او بصره و حج و غیره متعم
 شیه الامانه اولاد هم یغیر الباعث علی الامانه و معرفه هم

لأن السفر الأول يرجع إلى يومه من تصداده لوجه

197

من الميقات فلو أقصد ها ورجع عن البصرة وقضاها ورجع

لأن حلم أسفراء دولنا يرجع إلى البصرة فصاروا دونه يجرى
من كل سنة ١٢٠٠

سن ۱۰۰۰

من ماله وجمع له من جده وادار له بصله حري بجم

سفر لایعنه السیف الاولی بالامام فاحقه نسکان فی سفر

تاریخ و جغرافیہ

وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُفْسِدِينَ

في اشهر الحج من عامه فايهما افسد مضى فيه

لأنه لا يمكنه الخدويع من عهد الأمام

اولک قسمتہ - ۱۳۴۸

باب القرائح المتع

[illegible][illegible]

[illegible]

عنه واما كتاب الطب فهو في شئ طلائع وماء فيه رواء بسبب ما ذكره في العوارض في ١٢٢

[illegible]

بقومها حتى يطوف او طواف الصدر او اربعة منه او
لا بد من كل واحد لان كل واحد منهن

السعي او الوقوف يجمع او الرمي كله او في يوم واحد او الرمي
من ايام التمتع الثلاثة

الاول او اكثره وهو الرمي بجمرة العقبة يوم النحر او تحلق في حل

او عمرة فان التحلق اختص بمنى وهو من الحرم لا في معتمر رجوع
اي شرا ٢٢ اي شرا ١٢

من حل ثم قصر اي ان خرج المعتمر من الحرم قبل التحلل
اي او طعن ٢٢

ثم عاد اليه وقصر لا شئ عليه وانما خص بالعمرة لان الحائض
مجموعه اي حسن في الامم مسنون في الصحيحين

ان خرج من الحرم قبل التحلل ثم عاد الى الحرم يجب عليه اداء

او قبل او ليس بشهوة ازال ولا اعلن ان قوله او قبل ليس معطوفا

على قوله ثم قصر بل هو معطوف على قوله ارحلق في حل اي

اخر الحلق او طواف الفريضة عن ارام البحر او قدم نسكا على

اخر كالتحلق قبل الرمي او نحر القارن فيما لم يجرى او العار قبل

الذبح فعليه دم هذا جواب الشرط وشي قوله تطيب محرم

عضو فيجب دمان على قارن ان حلق قبلا في محله للحلق
ولا او طعن ٢٢ اي شرا ١٢

قبل او انه ودم لتأخير الذبح عن الحلق وعند هدام

واحد وهو الاول فقط وان تطيب اقل من عضو
نصبتين اي شرا ٢٢

واحد وهو الاول فقط وان تطيب اقل من عضو
ولا بد من كل واحد

باب

فَيَجِبُ الْمَضِيُّ فِيهَا وَالذَّخُّ وَالْقَضَاءُ وَبَعْدَ رُبْعَةِ اشْوَاطٍ

ای تمام نمازها ۱۲۰ ای ذبح شاة ۱۰۰ ای قضاء العمره ۱۲۰

يجب به الذبح ولا تقصد به العمة فان قتل محرم صيدا اودل

212

عليه قاتله بذكاء وعداى سوا كان اول مرة اول اسهل
سواء كان محرم او غير محرم

محرم ما و غیر محرم ۱۲۴۰

أوعد فعليه جزاؤه ولو سبعا أي ولو كان الصيد سبعة
جزاء لقول ابن قسطل ١٢ أي الصيد المقتول وقتل ١٢

في الصيد المقتول وقتله ١٢٦

اَوْ مُسْتَانِسًا وَحَمَامًا مَسْرُورًا اَوْ هُوَ مُضْطَرٌّ اِلَى اَكْلِهِ وَجَزَاؤُهُ

ما قامه عدلان في مقتله أو أقرب مكان من ذلك

10

له قيمة في مقتله يقوم في اقرب مكان من مقتله

قیمہ لکن فی السبع لایزید علی شاة نوله ان یشتری به

۱۲۱

هدیا وید بجه بمکة او طحاما ویتصدق علی کل مسکین
فی الحج و نسیم شاه ۴۱۲

در صوم شام ۱۲۴۶

نصف صاع من تمر أو صاعا من تمر أو شعيرة أقل منه

میں نے

وَعَنَامَ عَنْ طَعَامِ كُلِّ مُسْكِينٍ يَوْمَئِذٍ وَأَنْ فَضْلًا مِنْ طَعَامِ
 اِي صَارَ فَا فَضْلًا لِكُلِّ اِي

مسكين. نصديق له اوصام يوم اهل اعما الى حنيفه

م

والابی یوسف واما عند محمد والشافعی فان كان الصيد مثل

صورة التي يجب ذلك ففي الظن الضيق مشاة وفي الأرنج عناق

وَالْيَرْبُوعُ جَفْرَةٌ فِي النِّعَامِ هَيْدَنَةٌ فِي حِمَارِ الْوَحْشِ بَقَرَةٌ
بِقِطْعِ الْإِبِلِ وَضَمُّ الْإِبِلِ بَيْنَهَا رَأْسُكَ وَشِقْ ١٠ ضَعِيقُ الْإِبِلِ ١٢ بِالْفَارَسِيَّةِ كُوْخَرُ ١٣

سید لکھنوی

موسیٰ علیہ السلام

سید احمد علی خان و سید

سید و دین محمد علی

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه
والحمد لله الذي جعل في كل
شيء دليلا على عظمته وجلاله
والحمد لله الذي جعل في كل
شيء دليلا على وحدانيته
والحمد لله الذي جعل في كل
شيء دليلا على قبح الشرك
والحمد لله الذي جعل في كل
شيء دليلا على عظمة الله
والحمد لله الذي جعل في كل
شيء دليلا على عظمة الله

[illegible]

المجلد الأول

۲۴۸

کتاب الحج

ولا قيمة الا في قسم واحد وعلم ايضا ان التقيد بعدم الامانة
اي ان التقيد بقوله ولا مغنيت ١٢
ذكر لا فائدة نفى الحكم عما دله كما ذكرنا لكن التقيد بعدم الملوكة
اي يكون احد الانعام الثلاثة ١٢
لأنه ذكر لا فائدة هذا المعنى اذ في صورة وجوب القيمة لو كان مملوكا
اي اذا كان الشجر عملا لغيره الناس ولم يثبت احد ١٢
فتلك القيمة واجبة مع انه تجب قيمة اخرى بل ليقيد ان هذا
اي الواجب من ان لا يملك حرمة الحرم ١٢
الضمان واجبا غير بسبب تعلق حرمة الحرم ولا صوم في الاربعة
اي لا صوم في اذبح صيد الحرم وحلبه وقطع خشيشه وشجره
ولا يرعى الخشيش ولا يقطع الا الاذبح ويقتل قلة او جرادة
نفسه المجرم الى الاذبح وقطع خشيش الحرم لا الحرم ولا غيره ١٢
صدقة وان قلت ولا شيء يقتل غراب وحداثة وعقرب وحية
بعضهم يبيع ١٢
وفارة وكلب عقرى ويعوض ويبرغوث وقرادة وسكخفاة
بعضهم يبيع ١٢
وسبع صائغ وله ذئب الشاة والبقر والبعير والدجاج والبط
بعضهم يبيع ١٢
الاهل واكل ما ساءه حلال وذبحه بلا دالة محرم او امره
اي غير حرم ١٢
به ومن دخل الحرم بصيد ارسله ورج بيعه ان بقي اي سرد
سرد من خارج الحرم ١٢
البيع الذي اتى به بعد دخوله في الحرم ان بقي الصيد في يده
اي بالبيع ١٢
المشروع الاجزى كبيع المحرم صيده اي رده بعه ان يقع
الاجزى سواء باعه من محرم او حلال لا صيد
اي الحرم ١٢

[illegible]

في بيته أو في قفص معه أن أحرم أي أن أحرم وفي بيته أو

قفصه صيد ليس عليه أن يرسله لأن الأحرام لا ينافي ملكية

الصيد ومحافظة بخلاف من دخل الحرم بصيد فإن الصيد

صار صيد الحرم فيجب ترك التعرض له ومن أرسل صيداً في

يد حرم آخر أن أخذه حلالاً ضمن والأفلاق قتل حرم صيد

مثله فكل يجرى ويرجع أخذه على قاتله وماله دم على الحرم

فعله القارن به دمان دم ليجته ودم لعمرته الأحمى أن

الوقت غير حرم المراد بالوقت المقات لأن الواجب عليه عند

المقات أحرام واحد ويثنى جزاء صيد قتله حرمه وأنحد

لو قتل صيد الحرم حلالاً فإن ذلك جزاء المفعول والفعل

متعدد وجزاء صيد الحرم جزاء المجل والمحل واحد

بشاع الحرم صيداً أو شيئاً بطل ولو ذبحه حرم

ولو أكل منه غرم قيمة ما أكل لا محرم لو يذبحه له

لو أكل محرم آخر لم يعرم ولدت ظبية أخرجت من الحرم

وما أتا غرمهما أي الظبية والولد وإن أدى جزاءها

في بيته أو في قفص معه أن أحرم أي أن أحرم وفي بيته أو قفصه صيد ليس عليه أن يرسله لأن الأحرام لا ينافي ملكية الصيد ومحافظة بخلاف من دخل الحرم بصيد فإن الصيد صار صيد الحرم فيجب ترك التعرض له ومن أرسل صيداً في يد حرم آخر أن أخذه حلالاً ضمن والأفلاق قتل حرم صيد مثله فكل يجرى ويرجع أخذه على قاتله وماله دم على الحرم فعله القارن به دمان دم ليجته ودم لعمرته الأحمى أن الوقت غير حرم المراد بالوقت المقات لأن الواجب عليه عند المقات أحرام واحد ويثنى جزاء صيد قتله حرمه وأنحد لو قتل صيد الحرم حلالاً فإن ذلك جزاء المفعول والفعل متعدد وجزاء صيد الحرم جزاء المجل والمحل واحد بشاع الحرم صيداً أو شيئاً بطل ولو ذبحه حرم ولو أكل منه غرم قيمة ما أكل لا محرم لو يذبحه له لو أكل محرم آخر لم يعرم ولدت ظبية أخرجت من الحرم وما أتا غرمهما أي الظبية والولد وإن أدى جزاءها

في بيته أو في قفص معه أن أحرم أي أن أحرم وفي بيته أو قفصه صيد ليس عليه أن يرسله لأن الأحرام لا ينافي ملكية الصيد ومحافظة بخلاف من دخل الحرم بصيد فإن الصيد صار صيد الحرم فيجب ترك التعرض له ومن أرسل صيداً في يد حرم آخر أن أخذه حلالاً ضمن والأفلاق قتل حرم صيد مثله فكل يجرى ويرجع أخذه على قاتله وماله دم على الحرم فعله القارن به دمان دم ليجته ودم لعمرته الأحمى أن الوقت غير حرم المراد بالوقت المقات لأن الواجب عليه عند المقات أحرام واحد ويثنى جزاء صيد قتله حرمه وأنحد لو قتل صيد الحرم حلالاً فإن ذلك جزاء المفعول والفعل متعدد وجزاء صيد الحرم جزاء المجل والمحل واحد بشاع الحرم صيداً أو شيئاً بطل ولو ذبحه حرم ولو أكل منه غرم قيمة ما أكل لا محرم لو يذبحه له لو أكل محرم آخر لم يعرم ولدت ظبية أخرجت من الحرم وما أتا غرمهما أي الظبية والولد وإن أدى جزاءها

ان کیوں کہ ان کی بیویاں اور اولاد
پیشے کے واسطے ان بیویاں کے
ان کو امر و نہی کے واسطے
المیقات کے واسطے
عند المیقات کے واسطے
بوجود ہے

من ان يعودهم ما مليا كنيه يريدا الحج ومقتع من من عمرته
اي ان يلقوا ٢٢
وخرج من الحرم واحراما تنسبه للمسألة المتقدمة في لزوم
الدم فان احراما من من ابرء والمتمتع بالعمرة فكان دخل مكة
واقي بالعمرة صار مكنا واحراما من الحرم فيجب عليه ما دم لجأوة
اي فرض من احرام ١٢
الميفات بلا احرام فان دخل كجرا البستان حاجة
فله دخول مكة غير محرم ووقته بستان كالبستان بستان بني عامر
اي بستان ٢٢
موضع داخل لميفات خارج الحرم فاذا دخله الحاجة لايجب عليه
الاحرام لكونه غير واجب التعظيم فاذا دخله التحق بأهله ويجوز لأهله
اي البستان ١١
دخول مكة غير محرم لكن ان اراد الحج فوقه البستان اي جميع الحل
الذي بين البستان والحرم كالبستان ولا شئ عليهما اي على
البستان وعلى من دخله ان احراما من الحل ووقف بعرفة لأهلا احراما
يوم ١٢
من ميفاتهما ومن دخل مكة بلا احرام لزمه حج او عمرة وصح منه لو حج عما
لايجب ولا لزم ٢٢
عليه في عامه ذلك لا بعد حيازة وقته فاحرم بعرة وافسد ما مضى
اي لايجوز تكرار ١٢
وقضى لادم عليه لترك الوقت فانه يصير في حياحق الميفات بالاحرام
اي لو ترك احرام من الميفات ١٢
منه في القضاء على طواف لعمرة شوطا فاحرم بالحج رفضه
اي قضاء العمرة بالحج افسد ١٢

باب الخدمات

من ان يعودهم ما مليا كنيه يريدا الحج ومقتع من من عمرته
اي ان يلقوا ٢٢
وخرج من الحرم واحراما تنسبه للمسألة المتقدمة في لزوم
الدم فان احراما من من ابرء والمتمتع بالعمرة فكان دخل مكة
واقي بالعمرة صار مكنا واحراما من الحرم فيجب عليه ما دم لجأوة
اي فرض من احرام ١٢
الميفات بلا احرام فان دخل كجرا البستان حاجة
فله دخول مكة غير محرم ووقته بستان كالبستان بستان بني عامر
اي بستان ٢٢
موضع داخل لميفات خارج الحرم فاذا دخله الحاجة لايجب عليه
الاحرام لكونه غير واجب التعظيم فاذا دخله التحق بأهله ويجوز لأهله
اي البستان ١١
دخول مكة غير محرم لكن ان اراد الحج فوقه البستان اي جميع الحل
الذي بين البستان والحرم كالبستان ولا شئ عليهما اي على
البستان وعلى من دخله ان احراما من الحل ووقف بعرفة لأهلا احراما
يوم ١٢
من ميفاتهما ومن دخل مكة بلا احرام لزمه حج او عمرة وصح منه لو حج عما
لايجب ولا لزم ٢٢
عليه في عامه ذلك لا بعد حيازة وقته فاحرم بعرة وافسد ما مضى
اي لايجوز تكرار ١٢
وقضى لادم عليه لترك الوقت فانه يصير في حياحق الميفات بالاحرام
اي لو ترك احرام من الميفات ١٢
منه في القضاء على طواف لعمرة شوطا فاحرم بالحج رفضه
اي قضاء العمرة بالحج افسد ١٢

من ان يعودهم ما مليا كنيه يريدا الحج ومقتع من من عمرته
اي ان يلقوا ٢٢
وخرج من الحرم واحراما تنسبه للمسألة المتقدمة في لزوم
الدم فان احراما من من ابرء والمتمتع بالعمرة فكان دخل مكة
واقي بالعمرة صار مكنا واحراما من الحرم فيجب عليه ما دم لجأوة
اي فرض من احرام ١٢
الميفات بلا احرام فان دخل كجرا البستان حاجة
فله دخول مكة غير محرم ووقته بستان كالبستان بستان بني عامر
اي بستان ٢٢
موضع داخل لميفات خارج الحرم فاذا دخله الحاجة لايجب عليه
الاحرام لكونه غير واجب التعظيم فاذا دخله التحق بأهله ويجوز لأهله
اي البستان ١١
دخول مكة غير محرم لكن ان اراد الحج فوقه البستان اي جميع الحل
الذي بين البستان والحرم كالبستان ولا شئ عليهما اي على
البستان وعلى من دخله ان احراما من الحل ووقف بعرفة لأهلا احراما
يوم ١٢
من ميفاتهما ومن دخل مكة بلا احرام لزمه حج او عمرة وصح منه لو حج عما
لايجب ولا لزم ٢٢
عليه في عامه ذلك لا بعد حيازة وقته فاحرم بعرة وافسد ما مضى
اي لايجوز تكرار ١٢
وقضى لادم عليه لترك الوقت فانه يصير في حياحق الميفات بالاحرام
اي لو ترك احرام من الميفات ١٢
منه في القضاء على طواف لعمرة شوطا فاحرم بالحج رفضه
اي قضاء العمرة بالحج افسد ١٢

فأهل بكرة يوم النحر وفي ثلثة تلبية له زمته ورفضت وقضيت
مع دم وانما الزمته لان الجمع بين احرأى الحج والعمره يصير
وان مضى عليهما صح وتجب دم فأتى الحج اهل به او هار فض
وقضى وذبح اى فأتى الحج اذا احرم بحج او عمره يجب ان يرفض
الاحرام ويتحلل افعال العمره لان فأتى الحج يجب عليه هذا
ثوب يقضى ما احرم به لصحة الشروع ويذبح وانما يرفض احرام الحج
لانه يصير جامعا بين احرأى الحج فيرفض الثاني وانما يرفض احرام العمره
لانه تجب عليه عمره لقوات الحج فيصير بالاحرام جامعا بين العمرتين
فيرفض الثانية وانما يجب عليه دم للتحلل قبل اوانه بالرفض
بفتح الحرة او قبل وقت التحلل ١٢

باب الاحصار

ان احصر الحرام بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من
وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند
فان كان محصر ابا العمره فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يحج الا في يوم
النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج
حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرتان واذا زال احصاه وامكنه

باب الاحصار

ان احصر الحرام بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من
وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند
فان كان محصر ابا العمره فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يحج الا في يوم
النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج
حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرتان واذا زال احصاه وامكنه

ان احصر الحرام بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من
وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند
فان كان محصر ابا العمره فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يحج الا في يوم
النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج
حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرتان واذا زال احصاه وامكنه

ان احصر الحرام بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من
وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند
فان كان محصر ابا العمره فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يحج الا في يوم
النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج
حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرتان واذا زال احصاه وامكنه

ان احصر الحرام بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من
وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند
فان كان محصر ابا العمره فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يحج الا في يوم
النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج
حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرتان واذا زال احصاه وامكنه

ان احصر الحرام بعد قايض بعث للمفرد وما والقارن دم من
وعين يوم ايدى فيه ولو قبل يوم النحر هذا عند الحنفية واما عند
فان كان محصر ابا العمره فكذا وان كان محصر ابا الحج لا يحج الا في يوم
النحر فيحل ولا يذبحه يحل قبل حلق وتقصيره وعليه ان حل من حج
حج وعمره من عمر عمره ومن قران حج وعمرتان واذا زال احصاه وامكنه

حُبًّا وَوُطْئِهِ بَعْدَ الْوُقُوفِ وَآكُلْ مِنْ هَدْيِ تَطَوُّعٍ وَمُتَعَةٍ
 وَقُرْآنٍ فَحَسْبُ وَتَعَيْنَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَذِخَ الْأَخْيَرِينَ وَغَيْرُهُمَا
 حَتَّى شَاءَ كَمَا تَعَيْنَ الْحَرَمَ لِلْكَلِّ لَافْقِيَةٍ لَصَدَقَةٍ أَيْ لَا يَتَعَيْنُ
 وَالْأَفْضَلُ يَوْمَ الْفَتْحِ ١٢
 فَقِيرَ الْحَرَمِ لَصَدَقَتِهِ وَتَصَدَّقَ بِحُجَّتِهِ وَخَطَامِهِ وَلَوْ حُرِّعَ ط
 أَجْرُهُ الْجَزَارُ مِنْهُ وَلَا يَرْكَبُ الْأَضْرُورَةَ وَلَا يَحْتَلِبُ لَبَنَهُ
 وَيَقْطَعُهُ بِنُضْحِ ضَرْعِهِ بِمَاءٍ بَرَكِيٍّ وَمَا تَطْبَأُ وَتُعِدُّ بِفَاحِشٍ
 أَيْ اللَّبَنُ ١٣
 أَيْ ذَهَبَ أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثِ ذَنْبِهِ أَوْ أَدْنَاهُ أَوْ عَيْنُهُ فَقَدْ وَاجِبُهُ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

ابداله والمعجب له وفي نغله لاشئ عليه وتحرب دنة النفل ان
 اى الصاحبى ١٢٢ لا بد من شغلها بدمته ١٢٢
 عطبت في الطريق وصبح نعلها بدمها وضرب به صفحة
 ٢٣ كان في يده
 سنامها ليأكل منه الفقير لا الغنى وان شهد وابوقوفه بعد
 وقته لا تقبل اى اذا وقف الناس وشهد قومهم وقفوا بعد
 بروكات ١٢٢
 يوم عرفة لا تقبل شهادة تهلون التدارك غير ممكن فيقع بين
 اى تدارك فوات ١٢٢ ٢٣ الشاهد نكر
 الناس فتنة كما اذا شهد واعشية يوم يعتقل الناس انه
 اى وقت المساء بعد الزوال ١٢٢
 يوم التروية بروية الهلال في ليلة يصير هذا اليوم باعتبارها
 ليلة صفة ١٢٢ اى نظره يوم التروية
 يوم عرفة فانه لا تقبل الشهادة لان اجتماع الناس في هذه
 اى بروكات ١٢٢
 الليلة متعذر فمقبول الشهادة وقوع القعدة وقبل وقته
 قلت لفظ الهداية اعتبارا بما اذا وقفوا يوم التروية وقد
 اى حاشى
 كتب في الحواشى شهد قوم ان الناس وقفوا يوم التروية
 اى استوفت بنه الاقول ١٢٢
 اقول صورة هذه المسألة مشككة لان هذه الشهادة لا تكون
 اى مسألة الشهادة بوقت يوم التروية ١٢٢
 الابان الهلال لو بر ليلة كذا وهو ليلة يوم الثلاثاء بل رءى
 اى من ذى القعدة ١٢٢
 ليلة بعدة وكان شرخى القعدة تاما ومثل هذه الشهادة
 اى ثلثين يوما ١٢٢
 لا تقبل لاحتمال كون ذى القعدة تسعة وعشرين

[illegible]

الحمد لله الرحمن الرحيم

الثناء على من هذب لقلوب بالعلوم حماتين السموات بالبحر وأضاء علم الدين للأفهام كالشمس بين باقي الأجرام ووصل من اقتبس من الأنوار واستصحب الجواهر ولا بصائر العلم التي ليس لها البلاد الباقية طاب لها ما لها الفناء ونشر من غاص في بحار مسائله بدر نعماته ولا في الآله والصلوات على من أسس قوانين الحلال والحرام وأحكم بنيانه غاية الأحكام وخلع الشغف بعلوم الدين بخلعة ثمانية خشيته الله من عبادة العلماء وترين رؤسهم بتاج العلماء ورثة الأنبياء وأرسل بالحق بشيرا وونذرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا المبعوث إلى الأسود والأحمر محمد المصطفى خير البشر وعلى اله واصحابه خير الناس المجتنبين عن الأرجاس الأميين بالمعروف والنهي عن المنكر المائلين إلى الخير والراغبين عن الشر ما ينفي الشمس القمر لما بعد فان الحشر العلم والمحقق الفهم صدرهما إلى الفضلاء شمع محافل العلماء جامع المعقول والمقول حاوي الفروع والاصول عالم العلوم كلها ما من فنون جلها قاضيا غصان البدعة والفساد غارسل شجار الهداية والرشاد تآظم درر اللطائف في سمط الخبز برنا تزهو المعارف في رهق لتقر برأى المعظم المحل بالفضائل والبركات **محمد عبد الحكي المكنى بابي الحسنات** أدخله الله بطهر روضات الجنات وأعطاه الله بفضلها أعلى الدرجات ابن الحبر القمقام والبحر الطمطم راسل العلماء الفحول عمدة أرباب العقول رافع الوية الفضل والكمال خافض رايات الجهل والضلالات عفي الغيب المولوي مولانا **محمد عبد الحليم** أدخله الله جنات النعيم كان مولده بلدة بابل حفظها الله عن شوائب الأعداء في السادس والعشرين من ذي القعدة الحرام اذ كان والده مدرسا ومقاما مشهورا في حفظ القرآن وفتح عنه كانت قد مضت من عمره تسع سنين فلما بلغ عشره اكتسب الحساب وبعض الكتب الفارسية ثم اشتغل في العلوم العربية وقرأ الكتب على ترتيب المدرس النظامي الذي هو سافر في أكثر بلاد الهند على يد أبيه الذي الفهيو واستكمل العلوم الرياضية عند امام الرياضين عمدة المعقولين خال بي جدى مولوي **محمد نعمة الله** جعل الجنة مثواه حين اقام في وطنه وهو كان مدرسا في أيام التحصيل ومشتغلا في التعليم زمان التكميل فشرع على بناء زمانه في العلوم كلها وسبق الاقران في الفنون كلها وشاعت فضائله في الاطراف وقامت مكارمه في الأكنا فحتمه مجمع عليه الطلبة وهرال المطايا اليه الكلمة قلم من المستفيدين كانوا مائلين الى تقريره والمستفيضون راغبين الى تحريه وقد رنق ذهننا ثقا وطبعنا ليا وأعطى قوما كاملا وعقلا سالما وحللتنا من فكره عقول المعاني المستصعبة وأخرج غواص طبعه درر المصامين من اصداق منشته وكان ابتداء نظره انتماء حوض العلماء الاعلام واتهاء فكرة لا يصل اليه الفضلاء الكرام ولذا مسودات تستضيء بماعين الخلاء ومبضات مشد سياصا من جيل بعد جيل وهو كان محب الفروض الممان كما كان محبا للعلوم والعرفان وحج مرتين بيت الله الحرام وزار مدينة رسول عليه التحية والسلام وحصل له الاجازة هناك من العلامة السيد جلال وقهر الحنابلة السيد محمد بن عبد الله بن حميد ومولانا عبد الغنى المدحلي ومولانا محمد بن محمد الغفر الشافعي وشيخ الركاك على ملاك الباشي رضوان الله تعالى عليهم وايضا له اجازة عن والده ولي الداعي الاجل في الشهر الثالث ليلة الثلاثين سنة اربع وثلاث مائة بعد الف من هجرة المصطفى ومؤلفات مختصرا ومطولا تزيد على المائة كرسالت في أكثر المسائل التي زلت فيه اقدم الاعلام وصل اليه العوام وتعليقاته مطالعة أكثر الكثرة الدينية بل للطلاب فيهم ضامينها المشكلة مان على الكاظمين بها هذه الحاشية المسماة **بعمدة الرعاية في حل شرح الوقاية** التي حازت التحقيقات الايتق وجمعت اللطائف الغريبة وقع القناع عن حوزة معانيها المشكلة وكشف الاستار عن مخدرات مضامينها الصعبة وفصل العبارات الجمل وبقي ادلة المسائل المختلفة وان كانت مشروحة حواشي كثيرة لكن هذه الحاشية بينها كالشمس المنيرة قاضية اطراف العالم بانوارها مرة بعد اخرى وكانت كل مطبوعة ثمانية اضعاف من الاولى فشاعت الى لقائها اعيان الطالبين ورغبت اليها هم التاجرين حتى توجب الى طبعها حتى الحشر ائني المعظم ذوالنطف والتعطف **ابو الفيز محمد يوسف** حفظه الله الحافظ عن كل ما يوجب الحيرة والألف في مطبعة **اليوسفي** مودة سارة متقبلة الحاشية بالسودة والمن بالنبذة القليلة الصحي فتوجه المحبون الى دفع الاعلاط والغواشي وسعوا في تصحيح الشرح والحواشي فجاء الجمل الله على ما تستديره النواظر وتتناق اليه الخواطر واستكمل طبعه في شهر رمضان المبارك سنة الف وثلاثمائة وسمت عشر من هجرة سيد المرسلين فالمرجوم اهل المطابع والتجار ان لا يرغبوا الى طبعه فان حقه محفوظ حتى الحشر المذكور بحسب القانون الانكليزية واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد الرسل النبيين وعلى اله اجمعين وانا الصديق والا الراعي نعمة الله ورضاء **محمد بركة الله الفرني محلي الكنوي** ستر الله ذنوبه الخفي والجلي

فہرست

داخل ہو

کہ یہ شرح وقایہ مع حاشیہ عمدۃ الرعاہ

بجستہ مولانا مولوی حافظ ابوالحسنات محمد عبدالحی

لکھنوی فرنگی محلی ہار ہفتم بابۃ الاولیاء یک ۳۶ ۱۳۱۷ اس مطبع میں

بکمال عمدگی وصحت چھپا اور حق کاپی رائٹ اس کتاب کا حسب دفعہ ۱۸-

ایکٹ ۲۵ داخل ہی جیسٹری گورنمنٹ کر کے محفوظ رکھا ہی لہذا کوئی صاحب

بدون اجازت راقم کے اس کتاب کے چھاپنے اور چھپوانے کا قصد نہیں

لہذا اپنے تئیں مواخذہ حق تلفی کا نشانہ نہ بنائیں ورنہ بجاے

نفع کے نقصان پائیں گے اور مواخذہ

قانونی سے نجات نہ پائیں گے فقط

المشتہر
محمد یوسف مالک مطبع برہمنی
فرنگی محل لکھنؤ